

بشأن آيات التي هي محل شكك ربنا وليد تحريف هذه الآيات التي هي محل
 اعتراضك لرسول الله صلى الله عليه وسلم واعتراض الناس بحرف هذه الآيات
 أو بقولنا لقله أنه لا يمكن أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أو غيره مثل ذلك
 مثل "لما أشرقت الشمس على ذلك، كنكتمتم فيما سررتم" "ولو أشرقت
 الشمس ما كانوا لعقول لتغير الله الله ما تقدم به ذلك وما آخر

بأن لا يكون ذلك كرسول الله صلى الله عليه وسلم "ما أشرقت الشمس من الله ما أشرقت

بأنه قد قيل "فكثير ما ينقل هذه الآيات لقوله ليس النبي صلى
 الله عليه وسلم حراً بل هذه الآيات لتوهم أنه إرادة النبي صلى الله عليه وسلم
 هذه الآيات تؤدي إلى انتقاصه . لقوله اسم الله على كفى سر ذلك تفصيل
 الحق صلى الله عليه وسلم بهذه الآيات بأن يكون هو المراد أو لا؟ يدخل
 فيه من جهة من جهة من الخطاب هذا أيظم وهذا المكارمة رسول الله صلى الله

عليه وسلم .

تصنيف هذه الرسالة = هذه الرسالة أدلة تدخل تحت تفسير القرآن
 = تنوع لتفسير القرآن أربعاً آيات القرآن الكريم تنوعاً فيها تصنيف
 هذه الرسالة من باب القدر، تدخل من باب استنباط لا يشترط فيه ما يمكن
 أن نسو أماساه المتأخرين لتفسير الأنبياء كذلك تدخل ما يصح درج
 العمل الصالح في تفسيره فإعمال القلوب التي كذبوا بها في مسألة

المطابقة التي هي صفة الإيمان التي لا يتحققها غير المؤمن

الرسالة هي من كونه من الإيمان به سبحانه وتعالى

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

ان الله بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

الله الذي يسمو في الحياة الدنيا بالزوجة من الله عز وجل

لعل من كونه من الإيمان به سبحانه وتعالى

فائدة = إذا أردت أن تتأكد من ذلك أن تتأكد من

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

من الله الذي يسمو في الحياة الدنيا بالزوجة من الله عز وجل

هذه السورة، أو لا بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

القرآن الكريم واحد، القرآن الكريم كله لله عز وجل

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

الوقوف. وقد ذكره الله في سورة البقرة، أو لا بدأ به الله من ان

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

من الله الذي يسمو في الحياة الدنيا بالزوجة من الله عز وجل

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

منه انه بدأ به من السلام في الدنيا، أو لا بدأ به الله من ان

كانوا كفاراً من اليهود ، ومن كانوا منافقين ، ومن كانوا من أهل بيوتهم كفاراً
 واليه يجمع كل ذلك ، ذلك سادته له أظهر الإسلام وأمر بالجهاد أولى

قائمة :- ثم بعد أن هذه الآية لم يرد أن لا تسرع في تأويلها

اللفظ وهذه الآية من الناس من يؤولها من غير أن يفهم معناها

مؤيد ، فيقول هذا عام لكل الناس وهذا ليس بصحيح ، هذه الآية نزلت

ما ينبغي على الله عليه وسلم قد سئل بعد ذلك على غيره وقد ثبت أنها نزلت

عاماً مقصوداً بها نكاح من كان في الفلج الأول ، وهم الذين هم أول بيت نزل

التي في الآية نزلت ، وليأمرها بغيرها إلى غيرهم ، والذين هم الذين هم

الذين هم من نزلت ، مع أنه الآية نزلت على غيره ، والصواب أنه نزل أولاً

فمنه نزلت ، وبما نزلت على من سئل

قائمة :- كما أنه لا يرد في الآية ، كما أنه لا يرد في الآية ، فاعرف

تفسير الآية ثم أقول ما علم إبراهيم عليه السلام

فيه أنه نزل ، أنه لا يرد أبداً ، أنه نزل من تسليم الآية دون أدنى

منه ، من الآية . وأذكر الناس يقولون هذه الآية هو المسلم الذناب

بالجهاد ثم جاءه من قبل وفشل الناس .

ثم إذا سادك الذم ، فهو لك ، الذي لا يرد في الإسلام أدنى فاعرف

أي إذا كان المسلم الذي أمر بالجهاد ، يرد من هذه الآية فاعرف

أن الكافر الذي أظهر الإسلام أدنى فاعرف .

نحن نريد أن نعرف لهما من الذين في الدنيا من جهة الله
 وإذا أضافهم إليه قالوا هم من عند محمد هل هم المتركون أهل نعم
 اليهود أهل نعم إلى ما حققت أهل نعم صفاة الإيمان الذين لم يصيروا
 على كبرياء وظنوا أنهم غلبوا بسيدنا النبي صلى الله عليه وسلم
 خاصة بنحو لقوله الذي قيل كل هؤلاء دارك الناس وهو لا يفر
 نعم كل من لم يلم كان من عند الله أنه يصير من أهل نعم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الكبرياء من طاعة ربه أن يفعل ما يشاء من جهة
 من الله وما أضافه من جهة نفسه نعم خاصة بنحو لقوله هؤلاء دارك
 سيد ولدك من هذه الآية وإذا كان الذم سيار هؤلاء فلو كان الذم للقاء
 الذين لا يظهرون الإسلام أو لم يأخذوا .

تفسير الألفاظ العجائب في الآية

الجنة والسنة = لقوله الله أن الله إذا نادى القرية
 قالوا له كلمة السنة ههنا هذا السيف ههنا يعني الجنة
 والمسيح . وليس هذا هو معنى العهد من أن يكون الجنة يعني
 الطاعة والسنة يعني المحبة .

سيدك ابنه = أن الجنة والسنة من كتاب الله تعالى يعني

الفقه المحسبي = من العلم به أن لفظ الجنة والسنة

لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ مَا أُرَادَ بِالْكُفَّةِ وَالْجَنَّةِ هَذِهِ الْأَيَّةُ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 الْإِيمَانُ بِهِ لَيْسَ أَنَّهُ يَدْفَعُ الْمَوْتَ الْأَدْنَى فَبَقِيَ أَنَّ اللَّهَ هَالِكٌ مَا أَهْمَانِيهِ وَلَمْ يَنْقُلْ
 مَا مَفْعُولَةٌ أَيْ تَنْزِيلُ أَهْمَانِيهِ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ هُوَ، فَإِذَا رَأَيْتَ أَنَّ هَذَا لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 أَنَّهُ إِذَا رَأَيْتَ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ، فَقَدْ رَأَيْتَ أَنَّهُ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ لَقَدْ رَأَيْتَ الْإِيمَانُ
 هُوَ كُفَّةُ الْكُفَّةِ يَدُلُّ أَنَّ إِيمَانَ الْكُفَّةِ هُوَ كُفَّةُ الْكُفَّةِ فَكَيْ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا إِيمَانُ الْكُفَّةِ
 مَرَّةً وَدَعَا بِهِ نَصِيحَةٌ كُلُّهُ أَنَّ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ هَذَا لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 وَقَالَ تَعَالَى: مَا هِيَ نَصِيحَةٌ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ وَقَالَ تَعَالَى: لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 إِذَا أَهْمَانِيهِمْ هُوَ كُفَّةُ الْكُفَّةِ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 نَحْنُ بِهِ نَصِيحَةٌ أَنَّنَا نَقُولُ أَنَّ أَدْنَى مَعْنَى بِهِ نَصِيحَةٌ هَذِهِ الْأَيَّةُ هُوَ
 الْحَقِيقَةُ وَالْقَوَّةُ وَبِهِ نَقُولُ هَذَا بِأَثَرِ الصَّحَابَةِ وَالْكَافِرِينَ
 وَمَا لِي لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ عِنْدَهُ مَا كَانُوا بِهِ نَصِيحَةٌ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 جَبَلُ لَمْ يَأْتِ بِهِمْ رُفُوعُهُمْ رُفُوعُهُمْ وَبِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 هَذِهِ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ عِنْدَهُ مَا كَانُوا بِهِ نَصِيحَةٌ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 تَعَالَى مُحَمَّدٌ - وَقَالُوا هَذِهِ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ لَيْسَ بِهِ نَصِيحَةٌ
 أَهْمَانِيهِ هَذَا الْبَلَاءُ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ هَذَا لَيْسَ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ
 أَنْتَ شَوْعَلُ مَلِكِيَا، وَمَوْلَا هُوَ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ
 تَعَالَى أَنْتَ هَذَا وَقَدْ كُنَّا فِي مَقَارِئِهِ وَمَوْلَا هُوَ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ لَيْسَ بِهِ نَقُولُ

حَقَّقْنَا دَارَنَا أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ شَوْمُ عَلَيْنَا أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ
 أَهْرَ حَقَّقْنَا بِهِ دَارَنَا وَفَرَّقْنَا بِهَا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ
 كَانُوا رَوَّافِعِينَ بِهِ دَارَنَا أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ
 هَدَيْتَ لَنَا سَبِيلَهُ وَبَسَّيْتُ بِهِ دَارَنَا رَأَيْتَ شَوْمُ عَلَيْنَا الْهَادِيَّةُ
 أَنْتَ لَسْتَ بِرَسُولِ اللَّهِ الْهَادِيَّةُ لَكِنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَكِنَّكَ وَفَقَلَهُ دَارَنَا
 بِسَبِيلِهِ دَارَنَا كَيْفَ قِيلَ بِهِ دَارَنَا أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ
 الْهَادِيَّةُ الْهَادِيَّةُ وَكَلَّمَ بِهِ دَارَنَا أَرْبَعًا سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ
 لَدَيْهِ بِهِ دَارَنَا هَذَا الْهَادِيَّةُ أَنْ يَرْجِعَ قَلْبُهُ أَمَّا الْهَادِيَّةُ دَارَنَا
 لِلنَّاسِ رَسُولُهُ دَارَنَا بِاللَّهِ سَبِيلَهُ الْهَادِيَّةُ = أَيُّ لَوَانٍ هُوَ دَارَنَا كُلُّ هَذَا
 هُوَ دَارَنَا سَبِيلَهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا
 دَارَنَا = بَلَّغْ أَنْ رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا
 لِلَّهِ الْهَادِيَّةُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا لَكِنَّكَ هَذِهِ الْهَادِيَّةُ الْهَادِيَّةُ الْهَادِيَّةُ
 نَبِيٌّ أَنْ كَانَتْ الرُّسُولُ كَانَتْ لَهُ بِنْدُهُ الْهَادِيَّةُ كَانَتْ "رَفِيعُ الرُّسُولِ دَارَنَا
 أَطَاعَ اللَّهَ" وَكَلَّمَ الْهَادِيَّةُ دَارَنَا "وَأَطَاعَ اللَّهَ مَا أَطَاعَ الرُّسُولَ"
 كَانَتْ هَذِهِ الْهَادِيَّةُ نَبِيٌّ كَانَتْ الْهَادِيَّةُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا

وَكَلَّمَ الْهَادِيَّةُ دَارَنَا

(قَائِدٌ) = وَكَلَّمَ نَبِيٌّ هَذَا الْهَادِيَّةُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا
 الْهَادِيَّةُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا رَسُولُهُ دَارَنَا

[illegible]

عامة = العالم = على سائر الناس عامة وكرر في التفسير فمع
فليس له عداية على من وعملوا أنه يأخذ أحيانا بيده المداواة وأنه
لا يفعل قذرة في أيديهم إذا استخرجهم من مكانه
صحة أسنانه لئلا ينقد رعاية العالم له أي يخلصه ويكرمه على ما كان
يقتضيه بكونه لا يحبها إذا التزم أو خالف

ذكر اسم الله تعالى في جواب الدعاء كقول الله تعالى
 يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله تعالى الذي أنزل الكتاب

قائمة = التقاسيم المروية منه انه يمكن لكل علم يحتاج لقضاء يحتاج
جميعاً للدراسات لديه كغيرها من الدراسات كغيرها من الدراسات
نقل اليه غير انه ليس يحتاج انه يتركى عليه .

Subject _____

Date / /

١٤

ليس معنى ان يفسر الله فيه كلام او فيه صنف انه يرد به التفسير دائماً
منهم بالنظر الى ما يفسر اذ جميع الروايات منها يكون التفسير عربياً او يكون
مشكلاً او يكون مخالفاً لما حثت اها اذا كان التفسير به لغة صحيحة ومفهومة
لرواياتنا فيتحقق فيه . وهذه هي التي عمل خلاف اهل تامل ما سبب التفسير كما قال
ما سبب السنة وهذا است طول . وكل ما اذا كان التفسير له وجه كما هو متفقاً
لتفسير الناصية وليس به معنى عربياً فالعمل في تحقيقه فيه ولا يردون عليه .

بين أن هذه الآية ترد على كل المفسرين باب القدر لأن الذي
أعطاه الله ما شاء من القدر إما أن يعطيه الله ما يشاء أو يعطيه
الله ما يشاء فإلزاماً له لا يعطيه الله ما يشاء فإلزاماً له لا يعطيه الله ما يشاء
وهم القدرية والمعتزلة. وذكر الإمام ابن تيمية هذا القول من طرف من
محب الله به التحريم أن هذه الآية ترد على القدرية وكل من اعتقاد ما كان القدر
لأنه ثبت أن الإنسان له قدرة وله اختيار وله حقيقة وثبت كذلك
أن أفعال العباد هي من خلق الله وقدره ومشيئته سبحانه وتعالى.
سبح اسمك يا سيدي الأنا يقول على أنه سأل الله ما شاء من القدر
ما شاء من القدر من الله على ما يشاء من القدر من الله على ما يشاء من القدر
أنه من خلقه يوم يدرى يوم آخر يدل على ذلك اللفظ، سيما في أموال
السلف وأما المحققان فليس من حروف الأول قطعاً ولكن قد يقال:
بأنه مراد من الأول أن السيرة بعد الحسنة، وكما هو الظاهر في هذه المسألة
الأنانية من جهة أن الظاهر هو أن الله والله هو الذي دفعه في سيرة من نفسه
فإنه من خلقه من خلقه ما شاء كما يشاء من الحسنة كما يشاء من الحسنة
كما يشاء أن يكون العمل الذي تسببه من هذه الحسنة فلا ينافي أن يكون
سيرة العمل من سيرة من نفسه

مُسْتَعْلَمٌ وَمَا لَكُمْ إِذَا أُذْهِقَ كُفًّا، أَوْ شَدِيدَ لَعْنٍ لَمِيطًا

بَارِئٌ مِمَّا يَكَادُ الْكَاذِبُونَ إِذَا كَانُوا عَلَى سَبِيلِ السَّبْتِ لَم يُعْنُوا

لِيَوْمِ يَنْفُثُ

قاعدة = الإنسان الذي لا يقول حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان وقف كل سنة فاجده نفسه بعد بلا ليله أنه منظم بالحكمة ولا يدب
أفواه سيدي أي الحكمة.

قَالَ أَيْدِي عَمَّا رَشِبُ إِذَا أُتِيَ بِالسُّقَّةِ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ وَفَالًا - نَظْمٌ

بِحِكْمَةٍ وَمَا أَمْرُ الْهَوَىٰ عَلَىٰ نَفْسٍ يَوْمَئِذٍ وَفَالًا - نَظْمٌ بِالْعَبْدِيَّةِ لِلَّهِ

تَعَالَى لَعْلَى «مَا رَأَيْتُمْ يُصْعَقُونَ لَمَّا رَأَوْا الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ آيَةٌ أَكْبَرًا

بِمَسَاءٍ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ رَجُلٌ مُّذْنِبٌ لِّنَفْسِهِ لَعْلَى أَنْ

اللَّهُ لَا يُضِلُّ الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ هَذَا الْعَبْدُ.

قَالَ أَيْدِي عَمَّا رَشِبُ إِذَا أُتِيَ بِالسُّقَّةِ عَلَيْهِ يَوْمَئِذٍ وَفَالًا - نَظْمٌ

بِحِكْمَةٍ وَمَا أَمْرُ الْهَوَىٰ عَلَىٰ نَفْسٍ يَوْمَئِذٍ وَفَالًا - نَظْمٌ بِالْعَبْدِيَّةِ لِلَّهِ

تَعَالَى لَعْلَى «مَا رَأَيْتُمْ يُصْعَقُونَ لَمَّا رَأَوْا الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ آيَةٌ أَكْبَرًا

قاعدة = قد يعجز الإنسان عن أمر كان مستطيقاً له لكنه كل سنة

من العجز يمكن مزيان ما لا أمر الذي يكون مستطيقاً له ولكن الله يعجز

بعد يوم يصعب عليه يعجز عنه حتى لو أراد ذلك كان يعجز

صلى الله عليه وسلم يعجز الله عن يعجز بكل.

خاتمة = كل الآيات التي فيها ذلك بالاسم أو فيه لام الفعل فكل فعل يكون
إلا (يعيدون) فعل كل هذا قوله أن الله حكيم ويودع الحكمة في القلوب
حكمة الله وقالوا أن الله يفعل ما يريد الحكمة قاله سبحانه فقال يفعل ما يشاء
لكنه أعلم بالمرئيات وأعلم به من حيث لا يعلمه وأعلم به أكثر من جلالته وعظمته
والله سبحانه وقادى يفعل ما يشاء ولا يزال يفعل ولكنه حكيم وعالم بمرئياته
وآياته فلا يملكه أن يفعل ما يشاء من غير الحكمة، والله أعلم حيث يريد والله
عز وجله عليه طاعة وثناء

خاتمة = أنه إذا كانت بعد بيان آية هي آيات فليبدأ
بذكر آية أولاً ثم الآيات مبدأ ثم آية بدأت هذه الآيات
بالحكمة ثم سورة وأهم حكايات سورة ثم الحكمة ثم السجدة العام المحفوظ
التي فيها معنى ما يجد والى فلا بد له من ذكر ذلك بعد ذلك ثم السجدة
التي فيها معنى هم الحكمة أو العاراد السود أهم صفات الإيمان وهكذا
ثم الحكمة بعد ذلك ثم معنى الحكمة، الحكمة كموافاة، الموافاة التي هي الحكمة ثم استقل
التي قدرة من نفسه ثم استقل من هذه الفكرة التي جمع الوجوه في جمع الظواهر
أما ما جاء في آيات من سورة مبلون بسبب عمله طاعة الله من سبب يكون
أما سبب عمله.

حقوبات الأعمال = من الأمور التي تعني الدن في اسم الحسنة
أنه يعاقب بسبب هذه الحسنة.

عليه اسم الله أنه إذا كان الأول ثابتاً إليه الحصة التي أضافها
 له سبب سببه فهو فأولى منه أنه سبب إليه السبب كنه لقوله سببه
 سببه ماله غيراً موقعاً ما حدث يجوز أنه لقول له الحصة منه سبب
 منه أضافاً لأنه الحصة وقعت بسبب فعله وأدركه سببه وهو فعله
 ما يجوز السرعة منه فإذا كان الأول منه فأولى منه ذلك أن يكون السبب
 لفعل اسم الله ما هذه النقطة هي سبب أن الحصة والسبب هي
 الحصة والحصة هي أن تدخل ما يعني العام لهذه الآية.
 يريد اسم الله أن يقول = يعني الأول لهذه الآية أنه كنه هي النقطة
 والسبب هي الحصة ولكن يدخل معنا الحصة والحصة.

سببه اسم الله أن العنصر هو الله عليه وسلم كأنه يقول ما حصة

رد لقوله الله سببه سببه سببه سببه سببه سببه سببه سببه سببه

وسببه الأعمال هي كقضايا الأعمال أن الأول سببه سببه سببه

حصة اسم الله أن قوله "سببه" سببه سببه سببه سببه سببه

رد عمل اسم الله أن الكمال لله = أي مع إلى العمل وعاء سببه سببه

أي مع إلى سببه سببه سببه سببه سببه سببه سببه سببه

النقطة كذلك وهذا هو الحصة سببه سببه سببه سببه سببه

الذي خياره انه يتركه اذ يتركه اذ يتركه اذ يتركه اذ يتركه اذ يتركه
 الا وقال له خلق الله وتقدر الله ان الانسان هو الذي خلقه
 نفسه = كما ان الله خلق الله وتقدر الله ان الانسان هو الذي
 خلقه نفسه واخياره كل شيء خارج عن اختياره
 وقد تركه فلا يملكه ان يتركه الله عليه لا يملك الله نفسه
 لا يملك الله نفسه الا ما شاء

فالتدبير المتأخر به - المختار له وهو واقع - المصير قال ان الانسان
 خلقه الله اذ خلق الله نفسه لا يقال العباد
 يقول الله سبحانه ان هذه الآلة لا يملكه ان تكون عمة للتدبير فمن
 جعلوا كل شيء نفسه اى خلقه وتقدر ان أنت وهذا المصير
 وهذا التفسير للقرآن الكريم في الآيات
 # ان الله قال ان الانسان خلقه الله والآن لا يملكه
 حرفة به الحيات والحيات وهو لا يملكه على حقيقة قولهم ان يقول
 الله ما اصابه من نفسه فله وما اصابه من نفسه فله
 والله سبحانه وتعالى لم يقل ذلك وانما هو من نفسه
 وهذا هو عليه ان يكون ان الله هو من نفسه
 من الله الا من جهة الامر ان الله امر الله وتكون له

وهذا النبي صلياً والله سبحانه وتعالى قال وما آتاكم من شيء فخذوا به
وما نهاكم من شيء فاجتنبوا

انصفوا به نبيه ربه انه ربه القدرة يقولون ان الله قد كبرك من الاحمال
 الحسنة اذ السيرة طاهره جباري لعل اعبه الذي هو القدرة اعبه راغبه واهله وهذا
 من لا يهاب ربه اني ايماننا ليس من هذا بل من ربه يقولون في ايام الحسنة ربه
 من الله راغباً هذا القول ليس سائماً ربه كان فيه عجزه من الحكم
 الصريح الثاني من الدعوى القدرة انه قال كل من عند الله جعل الحسنات
 من عند الله كما جعل السيئات من عند الله وهم لا يقولون بذلك من الاحمال بل
 كما كبر ربه كل من عند الله صفاتها ان الله عليه رايه وكبره خلقه وانه كان
 البوتان من الله بقدرة واهله

الصريح الثالث من الدعوى القدرة المحبوه اني الناس يعلمون اعبه محبوا
 ولا يعلمون له قوه ارادة اذ سطا في افعاله فقالوا ان هذه
 الاقوال هي التي هو الله وهذا يؤكد انه قاسه اية لسيدك بكا اهدى
 قولهم ان لا يكون في الآتي حارس ربه كبره ربه اني لا املكه انه سيدك
 على ما جعل كبره كبره الله اهدى ربه اهدى رسول الله راى يكون
 هذا اهدى ربه كبره كبره اهدى ربه

قائدي

الحكمة تقرر نورا أنه العبد ليس له إلا سيئته ولا قدرته

ولذا عساه رخصنا أنه خير على نفسه فليفتك بكونه محباً لله فله

وربما كتب إليه الفعل قال الله **فمن نفعه** إذا له فعلوتقدرت الأكل بالماضي أنه الإنسان يكون سعيداً ^{بما يحب} بكونهله كما **علا من أعوان** في الله فليفتك **فمن نفعه** فهذا

الإنسان له فعل وقدرته وإساره ما قاله الله إنما يكون السبب بقرنه

وإنه كان له فعل كما هو تفضل به الله ، تقول إنه ليس أن له قوله

كقولنا كنهه **السيئة** في الله ، ليس به الله عكس القدرة الذاتية

يكون العبد هو فالعقل نفسه أي هو ليس هو كما أن له فعل نفسه

وليس لله فيه جلع ولا سيئته ولا قدرته .

والصواب : أن الله علم وتكبر وتعالى عن العقل العبد لله ليس

المفائل سبحانه وتعالى ذلك العبد هو الذي يفعل بإساره وقدرته ، فسيئة

حالهم هو إفعال والعبد هو كماله .

قال تعالى : **ظلم الظالمون** أي ما كسبوا أي في الناس ليس بغيرلعمري الذين عملوا الظلم **يرجعون** ، وقال تعالى : **وما لهم بها عجزاً**الفساد : إذا لم يكن منهم وقال تعالى : **والله أعلم** أي اللهوالذي به ورثته بما خلقه ، ذكره الله الكفر ، **الظالمون** أي الذينهم **الذين** ، فالله سبحانه وتعالى ما كسبوا كنهه كماله

Subject _____

Date / /

(٧)

انه صبي اليوم الدنيا لله وحده وزينه ما خلقه الله وانه اكره اليوم
الذي لا يقوم ولا يقرب وهو صبي الله تعالى له جمع شيوخه به
ان جميع من خلق الله = كل من عند الله " الله عز وجل بيده
ان الله شرع لنا الحسنة وهو على كل شيء

سیدنا محمد بن عبد الرحمن

كتاب الحجة والسياسة لابن سينا

١٢ ذوالحجة ١٤٤١ هـ
Date ١٢ / ٨ / ١٤٤١

Subject الدرس الثالث

- أشكال برزخية

يعرفنا من البصائر ان هذه الاشكال ليست هي المقدرية او
الكبرى. انما هي الاشكال الذي يرد على الله تعالى وهم كقول الله تعالى
وتعالى عن الحجة والسياسة وهي الحجة والسياسة والسياسة كقول
الله سبحانه وتعالى كل من عند الله تعالى هذه الاشكال كقول الله تعالى
تعالى الله تعالى من سيرة من قبله انما هو الله تعالى
كل من عند الله تعالى هذا هو الله تعالى الذي هو الله تعالى
الله تعالى من الله تعالى اوله من الله تعالى من الله تعالى
هذا داخلك من الله تعالى من الله تعالى
ولكن المقادير والاشكال هي الاشكال من الله تعالى
لنفسه رحمه الله ان الله تعالى لا يشك في ذلك ولكن
لنفسه من قبله من الله تعالى من الله تعالى
ان المقادير والاشكال هي الاشكال من الله تعالى
هذا هو الله تعالى من الله تعالى من الله تعالى
اوله من الله تعالى من الله تعالى من الله تعالى

فلم يخالوا ذلك كما كان يظهر القرآن في سطور دلائل قوام قوس . وأورد عليه
 قيل أن تأملنا به ليعلمنا . قلنا نعم أرادوا أن الأعمال التأويلية
 لما هذه الحجة في هذا السبيل فذا نحن قولهم في هذا
 المعنى أن الله جعله لهم كانت بسبب أن الله جعل الرسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذا نحن هؤلاء الكفار أو المنافقين أو المنافقين .

فيه أنه أنه أن هذه الآية لا استكان فيها ولا شك في معنى الأمر :
 ليعلمنا الكفار في حيث منهم أن يعرف دلائل الله ما طلع كقوله
 الرسالة أن فقه القرآن في معنى الأمر في العلم بين أن يعرف الله تعالى
 به القرآن في العلم به في رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو بيان القرآن
 خالصة من كل ما فيه القرآن أو يظهر لهم الحقائق أو اختلاف وما عليه أن
 نسو بالتناقض هذا راجع للأمر في ما لعدم علمهم بين أن يعرف الحق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأراد أنه أنه أنه جمع لك الظاهر في أنه أن هذا الأمر هو
 مع الكفار ، المنافقين وعدا ذلك أن الله عز وجل أن الحجة في
 بسبب الرسل إما بسبب ما هو الرسل أو بسبب ما يعلمهم للرسل .

قاعدة

= إذا كنت تدرس آية من الآيات فأول ما يجب كل ما فيها
وتحليله من المعاني ثم عتق بها الباري.

و نظائر هذه الآية ما قرأنا كما قال أهل لغته للرسالة "إننا نطهرنا لكم"

كما قال القرآن ثم نود لصالح "أخبرنا لمجد عليه السلام" كما قال تعالى

"و من ألقى من ربه الله على طرف خاطره ما صابه في العلم به دابة أهابه عتق

القلوب على وجهه خير الدنيا والآخرة"

فمن قالوا لرسول الله أنت أمرنا بالجهاد بسبب هذا الجهاد فنحن معادهم

وهو معنا وهذا كان هو هو في كثير من القرآن صفاكم لربنا كما قالوا

"نمر هؤلاء دهرهم" - "ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا" - "لما طاعونا ما

صننا" - "آيات كثيرة من هذا المعنى"

قاعدة

= إذا علمت أن نصيب الإنسان بسبب حسنة، أما نصيب

الدين بسبب ذنبه أو ما يكرهه لا يخرج منه ما لا يملك، أم أن

يكون العمل الصالح سببا في حسنة هذا العمل أن يكون. فهو لا يردون

أن نصيبنا ما رساله النبي صلى الله عليه وسلم على طهره لطفه فيما عربه

والصالحات التي ترضى فأنهم يقولون له لعلهم يستعملوا فاحسن لنا كل هذا

قاعدة

= حكمة الصبر يعود على أمر مذكور هذه فأن نصيبنا يعود

على أن نصيب مذكور وهذا الصبر كما هو لا يعود على النصيب

كما لو أنه عاد.

فائدة

مجلس

المراتب والمناصب التي كانوا فيها من قبله (يعني صلى الله عليه وسلم) فيكونون
طائفة له مما سببها بعثت أروها بقوله أفواضت إليكم كتابي كلهم كذا سئل
عن كل مسلم وعن كل مسلمة سببها كما تقول أنتما كل من الإسلام سبب
ما قيل في هؤلاء من يكون ما هذه الآية كما تقول المرأة مثلاً سبب
ما تأخير الزواج بعد تسعة من أجل على الصلاة من أجله سببها
تفضل به بعد خلاصته أي أن يكون نفس الصالح هو الذي أحسنه
أي الحسنة هذا لا يكون بل بعد الصالح هو الذي يؤدى به أي كثر ما الدنيا
والثروة قال تعالى: "من عمل حسنة فله أجرها فله أجرها" فله أجرها
فأما حديث رسول الله "ذاقوا طعمي البقاء من طعمي بالله ربكم رسولاً والبر
دينا" "وايه تفضلوه تفضلوا" - "وأي الله الذي أهدوا الهدى"

ملف نقران الان - صيات بعد المقاصد : هذا هو ان العلم ان
ان يكون هذا البنية منه فله تفرقة بين هذه البنية او يكون
املاى اى محتربه - اجماع الناس انه يكون ان يقولوا آفيا وكلمة لا تقبل

ملا به من الذهب والفضة والبرص والجدمة والحمية والسرعة والقدرة على

د

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله.

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا كَثِيرًا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُبْهِنًا لِّلْعَالَمِينَ ۚ
وَمَا كَانَ لِمَوْلَانَا أَن يَقُولُوا قَوْلُهُ ۚ إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهُ أَحَدٌ ۚ وَلَئِن كُنَّا إِلَّا مَن مَّكُولِينَ ۚ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بقول هذا لا ساقطة فيه أبدًا لا لله، ولا على أي شيء حاكموا

[illegible]

فَإِذَا جَاءَ مِنْهُ فَارُودًا ۚ لَمَّا خَلَّصْتَهُ إِذَا فِيهَا مِنْهُ يُسْرِودًا ۚ فَاتَّخَذَ مِنْهُ وَلَدًا ۚ لَوْلَا إِدْرَاقُهُ أَفْوَودًا ۚ وَكَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُ الَّذِي أَخْبَرْتَ ۚ وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ كِبَارَهُ الْكُرُورِ ۚ وَإِذَا نَزَلَ بِالسَّاهِبِ تَسَكُّودًا ۚ فَتَسَدَّدُونَ بِهِ ۚ وَنُصِيبُ بِمَا رَزَقْنَاكَ مَنَافِعَ الْكُرُورِ ۚ وَشِجَارًا أَكْثَرَ نَجْدًا ۚ تَلَوْنَهَا لِلسَّامِعِ مَعْدًا ۚ فَجَعَلْنَا مِنْهَا آيَةً لِّلَّذِينَ يَدَّبُرُون ۚ فَتَوَلَّوْا ۚ وَتَوَلَّىٰ وَجْهَكَ لِيَصْطَبِي ۚ وَلَقَدْ مَكَرُوا بِكَ وَبَيْنَكَ أُولَٰئِكَ لَشَقَّاءُ الْمَكَرُونَ ۚ فَاصْبِرْ ۚ إِنَّكَ مُبْصِرٌ بِنَصْرِنَا ۚ إِنَّا كُنَّا بِمَا عَمِلْتُمْ أَشْفَقُونَ ۚ

عَلَّامٌ كَوْنُ هَذِهِ الذِّكْرِ أَفَرَسْنَا بِسَمْعِنَا لَيْسَ سَمْعُ اللَّهِ أَسْمَاً أَفَرَسْنَا بِهِ

وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ بِهَا وَأَنْ يَكُونَ عَلَى الْكَافِرِينَ

المائدة، التوبة، الحاقة، النجم، القدر، الفجر

ورسوله الاغترورا ولم يؤمنوا قالوا " هذا ما وعدنا الله ورسوله

ورسوله وما زادهم الا ايمانا رسليا " منه الذي قال انه يؤمن له الله من

الدين يعني انه آمن به لا شك - ادلة له الله وهم يهدون و ليس بها

انهم آمنوا به لا شك بانما يعني انهم مطمئنون مطمئنون فلهذا لم يؤمنوا

بالله وهذا هو سبب الايات انه لا يفرحوا ابراهيم الا بهم فقال

لهم " اي اقرضتم الله بالدين انه كنتم تعلمون ان الله اسود لم يلدوا

ايما لم يولد ادلة له الله وهم يهدون " فليس الله هنا علم الا بغير

والاساسه يبدلي ويحس لكنه يكون مصيره القتل .

هؤلاء جعلوا هذه الخبيات ليعبروا عما رآه النبي صلى الله عليه

وسلم وتعلموا لو كانت رسول الله صفا لما أمرنا بما نرى عليه لعنت قاروا

ان يحلوا ذلك ففما رآه الله سبحانه وتعالى حرمه عليه وكان له دار لئلا

للمسا رسول الله هذه زيادة الله ، لكن بالله رسلا اي انه كذب هؤلاء

فكل من هذا رآه الله فلهذا انه رآه الذي اراد الله لرسوله

والايات الذي رآه بزيادة الله ببارك وتعالى يكون سما الله افاض

فيلكون فيه شركا كانت كونه به يعني هذا هي كونه صورة ربه افهم نفسه

اعلم العاصي ، دكن بالله شهيد

[illegible]

وَمَا قَالَ أَهْبَابُ الْقُرْبَىٰ « إِنَّا أَهْبَاتُ آلِهَةٍ مُّسَوِّغَاتُ لِقَاءِ رَبِّنَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُتَّقُونَ »
 وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ الْعِلِّيِّينَ قَالُوا طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ مَّعَهُ أَتِلُو ذِكْرَهُمْ إِذَا لَمْ

يَكُنْ صَرَفُونَ » كَانَتْ لَهُمْ عِندَ اللَّهِ أَيْ أَنَّهُ الذِّمَّةُ تَقْدِيرُ اللَّهِ وَلَهُمْ عِندَ اللَّهِ

لَيْسَ مِنَ الرِّسَالِ مَا نَفَعَنَا بِمَا كَسَبَ إِيَّاهُمْ رَحْمَةً طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ « قُرْبَىٰ نَّارِ

مَا كَسَبَ إِيَّاهُمْ » وَهِيَ سَبَبُ أَرْكَانِهِمْ عِندَ اللَّهِ إِمَّا بِقَدْرِ اللَّهِ أَوْ سَبَبُ دُعَائِهِمْ

أَيْ أَنَّهُ لَقَدْ خَلَقَهُ اللَّهُ مُقَدَّرَةً وَهِيَ أَهْبَاتُ سَبَبِكُمْ وَبَسَبُ أَهْبَاتِكُمْ .

ضَمَّ اللَّهُ مَنَازِلَهُ . أَيْ طَائِفَتُهُمْ - وَهِيَ الدَّخَالُ وَهِيَ أَوْهَا - هُمُ عِندَ اللَّهِ

وَهُمْ مَعَهُمْ . وَهُوَ مَعَهُمْ لَدُنْهُ أَيْ لَدُنْهُمْ وَمَا عَدَّ مِنْهُمْ هِيَ أَيْ هِيَ لَدُنْهُمْ كَمَا قَالَ نَفَاكِي:

أَوَّلُ بَابِ الرِّسَالَةِ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ » وَهِيَ عِندَ اللَّهِ لَدُنْهُ اللَّهُ نَفَاكِي قَدَرُ

لَدُنْهُ لِمَنْ هَبَّتْ بِأَعْيَانِهِمْ هَبَّتْ عِندَهُ مَعَهُ عَلَيْهِمُ الْمَصَائِبُ هِيَ أَيْ هِيَ لَدُنْهُمْ

لَدُنْ بَيْتِ الرِّسَالِ وَأَعْيَانِهِمْ . كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَهِيَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ

أَرَأَيْتَ اللَّهُ مَلَكُومٌ » أَيْ لَهُمْ مَلَكُومٌ كَرِسِيِّ عَلَى أَعْيَانِهِمْ أَعْيَانُهُمْ هِيَ

مَعَهُ هِيَ لِمَنْ هَبَّتْ بِأَعْيَانِهِمْ هَبَّتْ لَدُنْ بَيْتِ كَرِسِيِّ بِدُعَاةِ الرِّسَالِ

ضَمَّ إِلَهُ نَجَاتِهِ الْعَالَمِينَ هَذَا هُمْ كَفَّارٌ وَمُتَّقُونَ وَهِيَ مَلَكُومٌ هِيَ

وَالْقَدَرُ قَدْ يَدْعُونَ مَلَكُومًا وَاحِدًا وَهِيَ أَلْفَافُ الْقُرْآنِ تَقْرِيرُ بَيْتِ الْخَاصَّةِ

وَالذِّمَّةُ مَلَكُومٌ هِيَ دَعَاؤُهَا لِقَوْلِ الْخَاصَّةِ وَالذِّمَّةُ مَلَكُومٌ هِيَ

الذين هم قلوبهم مغلوبة عن ربهم ربهم لم يكونوا مؤمنين صحيحين لا يمانون لكنهم كفوا عن الإيمان
 لا يصيبون في إيمانهم ويرون أعلام الشبهة لا يصيبون في الإيمان ولا في إيمانهم
 قلوبهم مغلوبة عن ربهم ربهم قد يكون مرادهم كماله كما قال " فيضهم الذي مغلوبة عن ربهم "
 وقد يكون مرادهم نسبة أدلة الرب كما قال " قلوبهم مغلوبة عن ربهم قد أذهل الله عنهم "
 فالقرآن مقرر فيه لمناقض الخالصة الذي يملك هو ليس بيمين والذي مغلوبة عن ربهم

طائفة - وفي هذه الآيات - التي فيها تكرر بكثرة باليمين -

التي هي من أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم خفية أنه تعالى بيمينه
 أو دعى إلى وصف الخوف الذي ظهر أنه استقامته على إمامته هي التي سببت له
 الحسية التي حدثت له ، فالأدلة لا يوجد أن يدعى من الدين على الإيمان واليمان
 دخل في الدين بالفضل ولكنه ظهر أن الاستقامة على إمامته مفرضة للعامة كالكل
 أو فيها روى الأمر الذي يترجم أن إيمانك التي نصيبه هي بسبب ما جاز به
 الرسول فكفره بالرسول .

فلا يملكه أبداً أن يكون جامعاً لله ورسوله سيما في أي من كبره
 وإيمانك لله إيمانك إماماً بكملاً وإيمانك إماماً بكملاً إيمانك إماماً بكملاً
 أو بسبب ذنب استغفره أو تكفره فقامه . بل طاعة الله ورسوله لا تقتضي
 إلا خذوا أيمانكم باليمين الدنيا والآخرة . وقال في ذلك ما نصه إيمانكم يوم
 إيمانكم بما تفترون يوم الرسول صلى الله عليه وسلم لا يسبب إيمانكم بما تفترون

إيمانه أدلة مقاسات على حاشية الله عليه وسلم في كتابه الذي كذب له ربه
الحقانية ولهذا انصاعوا بأجله القرآن
الصفحة الثالثة لهم الكفار وتطعنوا أنه عدم إيمانهم بالرسول هو السبب
في هذه الخصائص منها هذه الخصائص من فروع القرآن ولا شك أن كفرهم
بالرسول مما يعبر لهم به العقوبة.

والله أعلم بهذا أن تقول أن الذين يسمونه هو السبب في الخصائص بما أن
سكون السبب شرفه "أولما أضافتموه فداستمه فليد
علمنا أن هذا أصل هو من غنائمكم " وما أضافتموه فداستمه فليد
أيديكم ولعقوبكم كرمي " وإما أنه يكره أن ينادى محمد ليس خرج الله
منه معاني الصبر والعبادة والرجاء وطاعة الرعاية فأما أن تقول
أن أضافتموه للذي صلى الله عليه وسلم سبب مما أضافتموه هذا أنه مجرد
كما تقول لا يثبت مما يلقاه في مقابلته هذا أنه لا يثبت مما لا يثبت وحده.

فائدة

من الذي قال أن الرزق هو عدد المال الرزق ليس كذلك
منه أربع مائة (المال ينظر إليه كقوله لا يملكه إلا أن يكون له مائة
سبب مما هو عليه (السلطان هو الذي يرضى له) كما قال لا دم
أدله على شجرة الكلد وملك لإسرائيل " عز هذه من كلان الكسبي وهو له
أن هذه السبب هي مائة مائة دالة إذا عزم من هذه الشجرة
فقد عزم كثر فأقول كما هو الحق وأياها وكذا بالملل

كما قيل أرمي الله في البحر من كان يمينه أعرجاً أو رجله
 هذه الآية تدركها لعل الله يباركها في أن كل ما يعبد به الشيطان إلا أنه
 لا يملك أن يكون حياً وأما هو كذب به الشيطان به ما ينبغي أن يعترف به
 الشيطان كما أخرج ابن جرير في كتابه "قال تعالى" يا أيها الذين آمنوا لا تعبدوا
 الحياة الدنيا ولا تعبدوا الله لا تعبدوا

الحياة الدنيا ولا تعبدوا الله لا تعبدوا

ربكم الله أن تقول لله إذا حدثت لله أمراً وعرفت أن هذا امرى ففعل

كما قال الله هذا امرى ففعل الله إذا دعاك الشيطان إلى شيء ففعل كما قال

سريع عليه ذلك الشيطان هو الذي يرضى له قال الشيطان بعد ذلك إلا أنه

به أنما هي الدار التي فوله به طاعة الله قال تعالى الشيطان يصعدك الفجوة فراق

الشيطان يصفى له عن باب طاعة الله أن طاعة الله سبب ما يفتت الذي يردك

لله . ولما أتى به هدره مما اكمل المباح وفي طاعة الله كل امرأة أعرج

ولما كانت زوجتك أو فتى من الفجرة وهذا هو عبد الشيطان فلهذا به لا يملك

أهله هدره مما اكمل من لحيته ما كسبه وأن يرضى له بكرهه من فاعله

ويصله تفران من قبله له تكفم إلا بعد أن أكرم لذلك قال الله الشيطان

لغيرك الصفوة دوا حركك بالمعقود والله يعبدك وعقود صفوة دوا " لذلك ربنا

يدعوننا دائماً لهذه الفكرة دوا به وحده الله معه فلا تفرقك الحياة الدنيا ولا تفرقك

بالله لا تفرق " فربنا به لله أنك إذا أفضت الله ثم أصبت بهي أيمانك

ان تقر ان طاعتك لله هي سبب ما هذه الحسية ولا بد ان يكون له سبب
 الحسية هو الله سبحانه وتعالى انه منزه عن كل هذا ليس هو هذا فاما هذا فهو
 مرفوع هو هو من كني زعمنا به كني لكنه لا هو هو ولا هو هو بل هو
 له كما به سببه سببه سببه لذلك الذي كانه اسيرة حاد احوالها
 لم يردت قالوا به له نور له على ما جاء به ليعتات والذين قلنا ما هذه
 ما انت ما هذا اما تصفه هذه الحياة الدنيا انا انما نرى بها الله لنا فطنا
 وما اكرهنا عليه به سببه الله هو ما بقي " كذلك طاعة الله هي واجب
 طاعة الله هي علامة العبودية فما هذه الدنيا التي تقوله ان الله يرضى
 عنه ناي علامة اخرى من لبيك طاعة بحسب الله . الحجاب - بشدة
 القدرة الحجاب كل هذا يرضى الله لا كثر الناس كفا حق قارون
 وكانه لبيك الله عليه وسلم رقة عونا
 # وانه نفسي هذه الحواس وروح عالم نرى ما عليه عوالم الاحكام
 هذا هو هو كل ما هو له ينطق بخرق الدنيا وخرقها والله سبحانه
 وتعالى جعل الاشياء اسكلا في كبره به لئلا يجهل الاشياء فانها طاعتني
 له . قلنا ان به ما نرى نرى فيها من به فيها عذرا به اي سببه
 لسانها قلبه وهذا الحياة الدنيا بالسياسة كما لو انا ما في ذلك
 هذا انت نفسي الام نفسي بلا .

(قاعدة) = كل شيء حاله لا يثبت مما يليه أي ما استقر به وجه الله .

الله سبحانه وتعالى هو الذي خلق الحياة الدنيا وهو الذي خلق علي بن أبي طالب
أما الحياة الدنيا فهي زائلة وقصيرة وقصيرة على من لا يؤمن بالله واليوم الآخر
لكن كفى في الحبيب العار عاراً ثم يهتدي من اهتداه ثم يكون له نصيب
الجنة كذا في سورة صفة من الله وهو حيوان في الحياة الدنيا البصائر
الفرق

بقى الناس من نظر إليه يهيم الناس وهذه معنى قوله عليه السلام
ثم وان " أكرم بالله أن أكون ما نفس عظيمة ربه الله صلياً "

معنى بقى ما كالم نفيها عليه ربه الدنيا يحصله نفس المحققات إلا كما
نقد ما لهم فيه من كرم . فاصبه تربية الناس بغير منوان الله ربه الذي كان
أن أكرم الناس عن الله صلياً أو لم يندى أو لم يندى فأكرم الناس عند
الله أبقاهم . صحيح يكون فاقه لكل ما في الإيمان فيصير أنه من أنظر
المحققات لمجرد أن الناس بقى فيه ما كرم وأنك كذلك ستستمر في قدر
له كما هو لا يقبض الله لهم وزناً لمجرد أنه مشهور أو لمجرد أنه غني أو لمجرد أنه دكتور
أو أنه أكرم أو أنه أكرم ربه على إيمانه وعلى خدمته فهو أكرم الناس
بالجملة ، فليكن أن يكون الإنسان من نظر الناس على ما هو عليه الله
بديهي وهو شيء نادر أن أكرم الله أبقاهم

Subject

فلا حرج في هذه الفكرة فليكن:

الادب: ان بعد اصلاح العلم ان يكون سبباً من سبب الله

اگر خدا میداند که من کسی را بسبب شغل خود و آدمی را که در این مکان و این

السلام عليكم: أنا صبي طيب يحب الله ووالديه
والجميع. أريد أن أكون طبيباً.

هو الذي يبين لك ما كان في يومك وما كان في يومك. والله اعلم.

۱) حدیثی اللہ کا یہ فرقہ کہہ کہ انتہی انتہی (یا سہی نفسہ و غیرہ)

حکایت کا یہ "وہ اللہ الیام خداوندی ہے" لکھا ہے۔

وَمِنْ مَعْلَمَاتِهِ هَذِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ وَلِيُفْهِمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَالْمُحْسِنِينَ

ولم يزل الله الملائكة يسألونهم عن حالهم في كل يوم وليلة

صدر آفندہ میں اعلیٰ القدر علیہ السلام العاقبہ کلمہ سنا اعلیٰ القدر علیہ السلام

لم يقودني الله من قبل فاجادني الله

باسمہ واعقلاً۔ قلنا اے علیؑ کہ اللہ لا یستغنیٰ بحد و اللہ ہی نہ دروغ کی (اعمال)

الکائنات کے خالق اے انہ سے پہلے وہ جانتا تھا کہ میں نے کیا کیا ہے اور کیا کرے گا اور کیا کرے گا

و اما بعد از آنکه در این کتاب

مَرْجَا شَهْرُ رَجَبِ الدِّينِ مِنْ مَنَاصِبِ رَحْمَةِ اللَّهِ بِكَرَمِهِ وَتَكْوِينِ اللَّهِ بِهِ

رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرك أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم (وهو الذي)

فَكَانَ أَكْثَرُ تَقَرُّجٍ لِلَّهِ لَكَ يَا أَدْنَى خَلْقِ اللَّهِ الْكَرْبَاءُ، فَيَكُنْ

تقرَّب الله لكثرة أسبغته فما يدركه لتقرَّب فقله وضمه فقله ولذاته لتقرَّب فقله
 وسبغته أو أن الله سبحانه وتعالى قد ملأه بلا أسبغته الحسنة

فما لك أن أنت أو أظننت أن تقرَّب الكثرة مما هو ديار التَّوَّاب فانت محض منسك
 أنه سبغته الكثرة وقله ما أكثر لك أسبغته ومنه قللاً أن تصبغته الدعاء وسبغته
 أنه كنت باعث منسكته ما بها صواباً كما عرفت

محبوا يتبع الله سبحانه وتعالى ليعب فلا يملكه أن يكون العباد سرّاً من كل عمله
 وأما يقول هذه العباد إلى من بالصبر لا يفت ب قال الصبر هو الله عليه

أنه لو أنه أدره كله غير أنه الصبر سرّاً من كل عمله فقله ما به الصبر فقله
 صبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله
 ذلك أن يكون هناك مقام ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله

خاتمة - هناك باب واحد فقط عليه أن يتكر عليه وما يملكه من طاعة
 أما ما قاله من كان دليلاً ومكان الدنيا فهذا ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله

دعوى سماها رتبة الخلق والسير في رتبة الحياة الدنيا والآخرات الصالحات
 هي منسكته وقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله
 مع ذلك ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله ما به الصبر فقله

سبغته ليعب

Subject

انکسیر کر سکتے ہیں

الحديث الأول: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا يلعب الأولاد بالكرة

اگر کسی پڑھنا چاہے تو اس کو کلمہ لے کر پڑھنا چاہیے۔

والفرد من الخدم ان اوصى القوم تكف نسبة ولكنه لا يراعي اعم
جائا فخذ الاعمال الصالح على ولعان الان لا تحضر عند الحصة ان لا تكف
عنه فكل ما لا يتعلمه الحصة من النوبة يشاكر الاعمال
يعمل على الاعمال وليد شعاع النعمان وذلك ما ابداه
عبد الان لا ستمسك به ان لا له ليعمل ذلك في نفسه كرام الاجل

اذا سمعتم منطلقه، وما لا يدركه من لفظه بحسب الاستعداد

وَاللَّهُ يَكْفِيكَ إِذَا

أعنه ايها الإنسان لا تحب الدنيا والآخرة فاما الله فاما

حکومت بلوچستان قسٹ و سروسز = قسٹ و سروسز بلوچستان

اس فخریہ علی

عائده ۷ ای طرفه رسول الله صلی علیہ وسلم هذا الطريق یمنی کل مسافر

جمع و ششم مرتب کریم این کتاب به علی بن ابی طالب علیه السلام

وذلك بأنهم لا يصبر على ألم ولا نصب ولا محنة مما سئل الله ولا يطعن
 صوطاً يعجز الله ولا يتألم به يدو سائر الكتب لأنهم به حمل صانع
 أنه الله لا يرفع أجر المحسنين " فحمل الجوع والنصب والحر ما لم يكن
 حمل صانع ذلك لما أحب إليه الصية وأنت تلك الطاعة كسبك
 به حمل صانع يصبر عليه ويملكه ويملكه هذا لفعله .

حائز = حمل الابن - يكون شيئاً مما هو عليه (الابن) إذا قرأ كتاب
 الله وتذكره سعى أن يره عنى عنه فهدى له لغنى ذلك سعى له شيء
 يكون حامداً إليه أو هداه الله ما الدباد الأجرة فيه الامتياز وإنما تكون طاعة الله
 هي التي دأبنا بها على الله الذي يصبر له أنه طاعة الله ليس فيها شيء
 انظر ما إذا كان السجدة لا ترفع " عاراً كما ينبغي به هذه السجدة والاداء تكون
 ملكية أو ملكية " كماله " أنك أنه ربكما قبل ملكك ما كفى رحمة له لا يرد
 شيء الحق عند الله فلا له به سجرة التي سجد عليه ملكاً فالدأ ما السجدة
 يصبر ندم عليه بسره أن طاعة الله شيئاً مما ألفت دأ طاعة الله
 سجدت شيئاً مما كفى لذلك قال الله تعالى " فلا تعبدوا " فأنزلوها السجدة
 مجزأة أن لا حلال الله سجدت لهذا لما هو حقا وناقصاً وأنه طاعة لله
 وليس كمن يقولون قد لا حلال الله لهم ولها لا طاعة فيه إذا فعلوه بل طاعة لله
 وهو لا يحمي كبرياءه وهو ماله عما ياب القدر ولهم ماله شريعة دأوة ما السجدة

Subject _____

ويؤمنون أن الله يفعل ما يشاء ويفعل ما يشاء أن الله تكلف وحده
 وهذا أنه أجل وأجل أن الله تكلف وحده
 أن الله تكلف أن الله تكلف كل الأشياء الغار ويقتل كل الغار الجدة
 وهذا أبغ ما فعل وأن الله تكلف بالزنا ويقتل كل الغار
 ويقتل كل الغار الجدة وهذا أنه تكلف وحده
 ويقتل كل الغار الجدة أن الله تكلف كل شيء قدس
 وهذا أنه تكلف وأن الله تكلف وأنه كان يفعل ما يشاء وتلك الحكمة وتلك الحكمة
 ص ٥

منهم اسم فيك أن ما تكون أنت من ليس له علاقة بتغير الوجود
الذي أن لما صفيا أو صفيا ليدى به أن بقا ر! ما جاء من صفيا فكلوا
هذه من كنهه ما هو أن بسبب ذلك أو بسبب تدبير له أو بسبب عماله
لم تتغير إلا عما خلفه ولما حسنة - ولما أفدرا هذا .

ولم يصل أن لمطاعة وخصه هي المقصودة أو لها مقصودا من قول
الله ما أضافه من كنهه ما أضافه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
كل من عند الله هذا عجب على هذا فكل من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
وهناك تدبير على أفعال بعضه ولم تكلع ولم تتأ أفعال بعضه

سريه اسم فيك أن تقول أن الله من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
الذي أن ليس صفيا أن الذي أن خلق ما أضافها أن
الذي أن خلق من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه

سريه الإسم اسم فيك أن سريه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
المعتزلة أو القدرية شكل عالم والذية من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
حكم عليه أفعال بعضه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه

ما أضافه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه
تقولون أن الله ليس له صفيا من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه من كنهه

أفعالهم ولم يشأها وهذا خلافا لما جاء به القرآن . فهو يفعل
 قولهم سرية ويحول لئلا لا اسم لهذا القول في القرآن سرية أخرى .

لما افترقه الله بين كنهه السوء مفضل كنهه لله السوء نفس لا

الفرد الأول : أن الله سبحانه وتعالى رفع ذلك استلزاما لا سبب
 أي أنه الله سبحانه وتعالى إعلانه يكون سبب مقدم ولكنه يكون سبب
 أي سبب محضاته فالفرص مع باب الحساب وباب العلم أن باب الحساب
 لا يكون إلا به دليل أنه دائما باب العلم إنما يكون اعتداله أنه الله سبحانه
 وتعالى دون سببه دليل أن أي الفرص به إعلانه وباب العلم
 أنه إعلانه لا يكون إلا بسببه دليل أنه إعلانه فيكون به الله سبحانه
 وتعالى استلزاما أو يكون بسببه دليل أن

الفرد الثاني : خرم به إعلانه المحض فلهذا إعلانه لله سبحانه

وتعالى لأنه الله سبحانه وتعالى هذا هو الذي خلقنا وهو الذي خلقنا

الذي خلقنا به وهو الذي خلقنا به ورسوله مخلوقا وهو الذي خلقنا

لما قال الله سبحانه وتعالى "سبح الله العظيم" أنه هذا هو الذي خلقنا به

ما خلقنا به إعلانه من ضربا الدنيا والآخرة فهو نصرته محضته

سبح الله العظيم لا محققا ولا محققا ولا محققا ولا محققا

من يدان أن قيل إن كل عمل صالح وكل نعمة بالعباد هي من الله سبحانه وتعالى
 فقولنا "حاشا لعل من منعه من الله" هو من كل وجه ظاهر وباطن على
 مدركه وهذا إسنه من كل وجه سواء أن الله هو الذي خلقها وفعلها
 وهو الذي هدانا لهذا وهو الذي يحب إليه الديانة وزيادتها
 عليه وسيرته إليه .

ما طامسوه فلا تكونوا بدنيين العبد ذو ذنوبه منكم وهو علم
 نقل: انما علم اقدركم ذلك واما اعلقه بذكر الناس ما يترفع
 قاله في عمر النبي الذي سيقع به الى ما من من لا يفر ويقتل به
 ذنوبه كما ذكر سبحانه رفاقي. نفسى وامنوا بها ما لم يراهم بها وبقدرها
 وما اعلق به ذكرا لها بعد ما كان سرها لها. قاله فقل ان نعمة الله انما لا ينه
 له سبب هو الذي يفعل الطاعة. وهو الذي يفعل له سبب فعمله من قوله
 نفسه. وانما كان الله هو الذي عده ذلك. **ما ترون في الاية** ما كان
 الله. وادلتى لكل مقام مقال كما كان سبحانه ورفاقي وكل درجة هو علم
 وفضل مقام آخر فيقول الله **ما علم كل شيء** او **ما علم كل شيء** وما كان له من
لغوا **ما علمنا الله** هذا باب. وهذا باب ايماننا بما في الاية
 انما يفعل انما هو الله. ما علمنا بما في ان يفعل الله سبب من الهداية
 نفسه بالاسماء التي في هذه
قائمة **العقوبات** **المصائب** التي هي عقوبات العقوبة هو
 سبب انما يقال انما نفس الاية اما المصائب من عدم فبذلك

أن يلعن من أعز الأعداء وكن يلعن الله يا ربنا
 من الدعاء اسم رب الحكمة الله لماذا استند الله العزة إليه أو كسبه
 يستند إليه إلى الله لأنه إذا لم يكن الله شكره فإذ
 الله وإذا لم يكن الله شكره فإذ الله شكره كما قال
 الله " أولئك هم الذين قد أحببت صلياً علمت أني هذا أعلو
 من كبر أنفسي " وقول الله سبحانه وتعالى من ذن إفرسيه قال هذا ربه
 ربه ومنه سليمان هذا اسم فضل ربي ومن كبر إذا أهابت فإذ ربه
 وإذا أهابت سرار الله

فالله يستحق بالله من أهابت في طابا خادافوق فإني سر ذلك يستحق
 بالله من أهابت في طابا خادافوق فإني سر ذلك يستحق
 بالله من أهابت في طابا خادافوق فإني سر ذلك يستحق
 بالله من أهابت في طابا خادافوق فإني سر ذلك يستحق
 بالله من أهابت في طابا خادافوق فإني سر ذلك يستحق

فلما إذا جمع الله وعزم ؟ فجمع حيث يقع الجمع وعزم حيث يقع التفرع
 فجمع حيث يقع الجمع وعزم حيث يقع التفرع
 فجمع حيث يقع الجمع وعزم حيث يقع التفرع
 فجمع حيث يقع الجمع وعزم حيث يقع التفرع

Subject _____

عنه هذا السيد ولسبقه به سترتفه ودره سترتفه كمله .
و القوسه اذا صغر ووقع ما بعده ولسبقه الله تبارك و تعالي ولسبقه
بالله به سترتفه ودره سترتفه كمله ولسبقه بالهداية به سترتفه كمله
اخرى بالقدر و كان الله كبريا على ذلك ولسبقه بالهداية به سترتفه
و القوسه .

ربنا لا تخز قلوبنا بعد از هديتنا . = الفقه يقولون لهذا الدعاء
هم الراسخون في العلم اي يا رب لا تجعل قلوبنا تميل به كعبه بعد ان
كانت على الهدى و هذا يؤكد ان الهدى به كمله انه رضى بعد هديته
صعدوا به ان لست قلبه و انه لا يترتفه . و بعد ان
انه ارادته قلبه اما تكون بسبقه به سترتفه كمله
قلوبه " صغر و بالله تبارك و تعالي سترتفه

عاد العظم نذكر الله القدر به كمله . بسبقه ؟

لوقال الله ما لقرآن كل به سترتفه ودره سترتفه كمله
الهداية ولسبقه ولسبقه به سترتفه كمله
هذا به سترتفه ودره سترتفه كمله
انه يحكي الله بالقدر ودره كمله كمله .

فلا يباين عليه الله متولياً كماله من حيث أنه الله سبحانه علماً
ولقد براه أن يكون له ذلك مع ذلك ليس أن له قدرة مستقلة بحدوثها

به اسم من أن كماله في هذا المقام ليس يجمع على إلهي

الذي هو أن كماله ليس كذلك وهذا ليس كذلك فهذا هو الذي

زاد الآية بياناً كما يقول الله تعالى "ليس بعباداً من أن لا يقدر

الرب على أن يراه هو العباد إذ ليس

الفرد الثالث: أن كماله ليس بعباد من حيث هو

و ليس بعباد من حيث هو ولا بعباد من حيث هو

الحسنة هو ما عمل به صاحب الحسنة لا بعباد من حيث هو

من حيث هو فله عتقاً من كل شيء بالعبادة فلا يخرج إلا من رحم

لا يطهر من

الفرد الرابع: أن كماله صفة إليه لأنه أعز به كل شيء

من حيث هو فله عتقاً من كل شيء بالعبادة فلا يخرج إلا من رحم

من حيث هو فله عتقاً من كل شيء بالعبادة فلا يخرج إلا من رحم

الذي عليه السلام يقول "كني بعباده" (كني بعباده) فليس هذا

من حيث هو فله عتقاً من كل شيء بالعبادة فلا يخرج إلا من رحم

قائمه = قائله الشهاده يكون اليه من كل المملوكين وادبهم

يقولون ان دعوهم في هذا منقذ ان يكون الرب علينا او فلما

وهذا من قبلهم ، وانهم يسلطون ، يستولون على بعض الشعوب

ويعصمهم من كل طاعه لا سيما عاما ولا يصفون الحكه فيهم ولا يصفون

في كل ما في الدنيا من احوال وادب من العدل والادب كزواجر

الاعمال خارج حربه انه شرع لي ولوايما نفي دعوهم الرب يبارك

ويعاين ما يبارك دعوهم في احوالهم وادبهم ودمهم الحكه ودمهم

والترالذين ليس اليه الله دعوهم في احوالهم المطلق ام الشرح

ولا يعرف ان نسب الترميز الى الله وطا ما انه من كل ما دعوهم

المتروكات كقولهم (**قلعه كل شيء**) واما انه يصف الى الله كقولهم

(**منه شرط**) لستنا الى الله كقولهم .

واما انه من قائله كقولهم الحكه واما انه لا يصف الى الله كقولهم

ام اراهم الى الله كقولهم (**ادعوه**) واما انه يصف الى الله كقولهم

(**ادعوه**) الى الله كقولهم (**ادعوه**) الى الله كقولهم (**ادعوه**)

المقدس = هو ان الله صليبه ، وعلى علمه وكبره ، على كل شيء

منه افعال له وادبه كذله ان يكون له قدره من الله كقولهم

بما يفعل فعله امرا غير من ، وهو ما طاعته فانيه كما سب عليه

وكل ما عدا ذلك من طاعتك واجب، لا فلا تأت عليه (والله اعلم)

الارسل

والمغيرة و قالوا ان الله لا يشاء محبة من افعاله وهو عمل لفضل الله
اي ان الله سبحانه وتعالى خالق مفضل الانسان وخالق مفعله والانسان
ليس له قدرة ولا مستيضة حقيقة وهذا القول به بحجة لا سعة
لقولنا بقرب منه

القدرة : وهي اسم لشيء لا يدرك الا بالحواس

كما ان الله تعالى بافعال افعاله افعال له هذه الفرقه كفرها القائل

درجاله لقد هو وجوده وبقية لشيء الذي لا يدرك بالحواس

لذلك قال افعال لقولنا ان الله لم يخلق افعال لعل

ومنه ان الله لم يخلق افعال لعل لعل لعل لعل لعل

الشيء وهو لا يملك ان يري لشيء والشيء الذي ان الله لم يخلق

فعلهم كما هو معلوم هذا من الظاهر

وهو شفع ما قاله كبريت ان الله لا يملك حكمه وما حكمه من الله

لا كل ما كان حكمه طراز ان فعله وهو زوا ان لا يملك كبريت وحيث

من كل ما كان حكمه طراز ان فعله وهو زوا ان لا يملك كبريت وحيث

وهو افعاله من الله سبحانه وتعالى خالق ما هو من الله

هو لا يظنوا أن محم قدرة الله وقسيسة كل شيء تدرك عن الله
 يقول أدركوا ما في شيء وهذا منكم يقولون في قولهم كالدول الذي تقول
 القدر

الأدلة على التفرع بين الجنة والجنة وبين الجنة وبين الجنة
 وبين الجنة وبين الجنة وبين الجنة وبين الجنة وبين الجنة وبين الجنة

قال تعالى "أجعل الجنة كالمحيط" قالوا كيف يكون "دعاك تعالى
 أم جعل الجنة كالمحيط" قالوا كالمحيط من الماء أم كالمحيط
 المصنوع كالبحر

بين الدائم أنه شيء أن الله عز وجل خلق الناس سرًا من كل وجه
 فيزكوة ورحمة وحب وكره وكره وكره وكره وكره وكره وكره وكره
 ولا يمكن أن يكون هناك أمر واحد سرًا للناس من كل وجه. كإيمان
 رسول الله وكمال الإيمان

بين أنه أيضًا لا يمكن أن توجد الله سبحانه وتعالى للجنة وهو كذا
 هذه الآية أنه توجد الله سبحانه وتعالى في الجنة والجنة

من بعد الله الملك العظيم من بعد الله الملك العظيم من بعد الله الملك العظيم
 بإمام العالمين من بعد الله الملك العظيم من بعد الله الملك العظيم

تأيد الله لمدي السورة وتأيد الله الملك العظيم من بعد الله الملك العظيم
 قال الله سبحانه وتعالى في سورة الملك العظيم من بعد الله الملك العظيم

سواء من كثرة هذا في القرآن يوم من يوم لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 أو تأتي كان الخطاب = "يا أيها النبي اتق الله" وقصده له الدعاء الإلهي
 "لعلنا نتركك لعلنا نتركك" ولا تتركه "يا أيها النبي اتق الله" فانه
 نزلت الآية كثرة هذا في القرآن ولا بد لطلب العلم أن يعرف كلام الله عز وجل
 هل المقصود هنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أم المقصود رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد فعل الله ما فعله أم المقصود الآية وليس المقصود رسول
 الله صلى الله عليه وسلم.

سواء كان المقام اسمية أم شريعة ذلك بعد أن يذكر كلام أهل العلم
 به اسمية كان الخطاب هنا ولفظ أنه أنه في جميع أن الظاهر أن أراد هنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس ما كان أنه هذا هو المقصود
 "وإنما كان للناس رسول" فأن كان هذا صفة

فيه أن المراد بالناس هو أي أحد من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أن هذا صفة لأنه لم يحدد هذا ذكر البشارة ولو كانه يكونهم لقوله
 أن هذه الآية تفتني أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس به
 سيئة منه لفته وأن هذا ربما لغير ما تنقل عن فقهاء طلبة المراد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بل المراد عرف. قالوا الخطاب له والمراد عن هذا
 ليس صريحاً بل جاء في القرآن أنه ذلك فأقول ما يدل عليه لفظي صلى الله عليه وسلم

ربنا أنعمنا بك هذا هو فضلنا وهذا هو تقديركم علينا وبكم نعرفكم

رأينا لم نعرفكم ذكر الدين هنا ولكم تقدم ذكر الحائفة بآل الله

من أنما تعلموا بذكركم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة فإنه يقدر عليه

يقولوا الحمد لله من الله فآله سبحانه وتعالى كما روى ما أضافه من الله

وما أضافه من الله فآله فآله ما أضافه من الله فآله ما أضافه من الله فآله

بما ينبغي صلى الله عليه وسلم .

خاتمة = إن كفى استحقاق الناس ما نلوه بأمر آدمي وليس معه ذلك

أنه سيعين الأمر وأما من سيقول الله ما أضافه من الله فآله

من إيمانك في حقيقة كفى من شرط لا يستلزم وقوع شرط كفا

قول الله تعالى له وفاءي "لأنه استلزم حقيقة كفا" وكذلك ما قول

الله تعالى له وفاءي "فإنه استلزم حقيقة كفا" (العبدان من الله)

وما قول النبي صلى الله عليه وسلم لفاتمة "لو سرقته فأتيتني بغيره

لصقت به لها" كذا هذه الأحكام ملقطة على شروط لا يستلزم وقوع شرط

هنا ليس المقام إيمان به من الله فآله فآله فآله فآله فآله فآله فآله فآله

هذه البراءة مقبولة ليس المقصود هنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما المقصود أمته وهذا ليس صريحا إنما أول من فعل في الأمر هو

هو النبي صلى الله عليه وسلم لشرقة وليس معه ذلك أن النبي صلى الله

عليه وسلم وقع فيه هذا الشرط : بأنه كسبه ما سلبه مما أتلفا إليه

ليس المراد أنه مصلية سلمه ولكنه الله سبحانه على طرفي هذا
التقدير وهذا شرط .

ولو سبغنا ما يقرأ في التوراة والكتب التي هي على الله عليه وسلم سبحانه
أنه من أعز الناس في شرفه ولما فيه عند الله سبحانه وما في ذلك
من عذر إلا أن ذلك من كتاب الله تعالى التوراة والكتب التي هي على الله عليه وسلم
عليه السلام . نلاحظ في كتابه هنا كما في الكلام اسم نبيته رحمه الله أن أول
من به كل من كان له النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو قطاب لجميع من بعده وإذا
كان النبي صلى الله عليه وسلم أعز من من بعده أدرك أنه أعز من من بعده .

بين الكلام اسم نبيته رحمه الله أن كان الكتاب ليس دائما يكون للنبي
صلى الله عليه وسلم ولما بعده قد يكون جماعة لا كما قال الله سبحانه وما في
" لعلنا نعلمه لعلنا نعلمه " هذا فافهم بالنبي صلى الله عليه وسلم
والذي مصلية هذا هاهنا من كل الناس ألقوا له سورة يعني تكلم به النبي
صلى الله عليه وسلم . وقد يكون من وجه ما لم تسرع به هذا إذا
أنه الله إذا يتبرأ نفسه الله وتوكل الله عليه هذا يراد به النبي صلى الله
عليه وسلم . وإننا نعلمه لعلنا نعلمه " فافهم الكتاب هاهنا أنه

خاص بالنبي صلى الله عليه وسلم .

فهم الكلام من جهة من تقدر الله للذين صلى الله عليه للذين وأنه

فكان ذلك أن فرعون كذب موسى وهذا سره في ربه
 إهلاك فرعون وإهلاك قوم فرعون وكذلك جعل به نفعاً للناس
 المبرورين فرعون قال تعالى في ذكر طوفان فرعون **انما ذلك لصبرك**
 وكذلك ذكر صهي الله عليه وسلم فهو برأيه طائفة من بني العرب
 وقار أهل الكتاب رحمهم الله كذبه ، فأعلم الله بسببه ولكن بعد
 بلا أفعال أفعالهم.

قال الله تعالى **ما أرساله الرحمة للعالمين** ، وإن الله سبحانه وتعالى
 أرسله لذلك لكي يثبت الرحمة بالصبي صهي الله عليه وسلم
 أم قوتهم للمؤمنين الذين آمنوا بالرحمة هذه الآية هي مرادهم للعالمين
 لم يتبعهم بهذه الرحمة إلا أنه آمن به صهي الله عليه وسلم

والله سبحانه وتعالى أرسل الرسل لكي يطمعوا قال الله تعالى **ما أرساله الرحمة للعالمين**
الأنبياء ، فأنزل الكتاب ليعلم به ولينزل كل رسول أطيع منه هدى
 الله ومنه من حيث عليه إهلاكه.

كذلك القرآن شفاكم رحمة المؤمنين ولا يري العالمين إلا قسراً
 فصره من ما أرسل به الرسل ومنه الصافية التي هدت ، فأرسل الرسل
 ليؤمنوا رحمة للناس لكي يهد كل الناس حقيقة لهم الرحمة بإرسال الرسل
 من حيث هلك ومنه من طرد كفره ونفاقه وهكذا.

لم يزل القرآن اسمه رسالة النبي صهي الله عليه وسلم رحمة للعالمين

Subject _____

هذا الحق الذي هو الحق المصيري أنه يجمع الناس جميعاً إلى
 صلي الله عليه وسلم، فقال: رحم به، فقال: سقى برسالته كما أن
 القرآن فقال: رحم به، فقال: سقى به.

يا ابن نبي، أنت فقال: رحم به، الرحمة بأنه هو الذي لم يبق لنا
 كفرهم أنظم.

لا تتحدث

وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين، هذه الآية والآية

كما تقول إليه، قد صدر، إنما أنت سقى به، الرسالة أن الله
 ما أرسله إلا ليرحم به، العالمين ويجمعون بالحق صلي الله عليه وسلم إذا علموه
 فصل هذا به، كل من سقى به، ذلك ما رحم به، فهو ما الله أعلم.

يا ابن نبي، أنا أكثر الناس عدت بالحق صلي الله عليه وسلم أنظم
 به، السر الذي هو به، يعني أن السر لنا كما به، أنا ما قالوا هم الذين
 ليسوا بهذا السر، لأنهم لم يسمعوه، فكان سرّاً عليهم، لم يسمعوه به، ولا هم

دأبوا لهم، إنما أكثر الناس عدت برسالة أنظم بما لا مجال للمقارنة بينه وبين
 محمده - فما أكثر دعوة النبي صلي الله عليه وسلم، فهو ما دفعه عما به، إنما
 السر الذي كان غير لنا، وكان بسببه لم يراهم الناس.

الفرق الخامس: بين كتمان السبوات

السم نبي، هنا يريد أن يفهم به، الكثرة، وليس فيه أن الحق
 لديه أن تكون معروفة، أنا هنا سر له، لعامة ذلك، هذا هو السر

صفة من لا يملك له إلا ما له. وإذا خاف من شيء من هذه النعمان فليعلم أنه لا يملك له إلا ما له. والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب.

سید اسماعیل کہہ تھیں کہ اے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! یہ ہے اصرار
عومہ پر کہ وہ کہتے ہیں کہ ان کے پاس یہ لایعین ہے کہ جو عورتوں کو دیکھ کر

فانزلنا من السماء ماء فاصفوا هذا الصخرة

صفحه لا یتکون الا کلمه لا یمکن ان لا یترک الا کلمه لا یمکن ان لا یتکون
 صمد الاله علی ان یتکون علیه الا ان لا یتکون علیه الا اذا کان کلمه لا یمکن
 الصمد ان لا یتکون لله الا ان لا یتکون لله الا ان لا یتکون لله الا ان لا یتکون
 ان کلمه لا یمکن ان لا یتکون لله الا ان لا یتکون لله الا ان لا یتکون
 کان کلمه لا یمکن

فقط الامام اسے نصیب الدین سے کہوں ان کے لئے کہیں کافی ہائے محبوبی

وہم سے بہتر ہے۔ فالترکہ ہے سب سے بڑی۔ اس کے الٹا کر کے
 سب سے بڑا ہے اس کا معنی ہے، جس کے معنی ہو گا جس نے اس کے لئے
 مقلد۔ فالترکہ یعنی جس نے اس کا مقلد بن لیا، مقلد سے علم ان
 اس نے ہر سب سے بڑا بنیے، ان اللہ لا یزال دیکھنا اس کے لئے
 ہوا اس کا نام نہ لیتا تھا، ہندو مت کے دھرم کے مطابق اس کے
 علیہ۔

قائد کل سے کم ہے اللہ و ہر خدا پر ان کے مقلد کا یہ لقب ہے

ایک اس کے لئے عبارت اللہ اور سب سے بڑا اللہ مقلد اس کے لئے
 سب سے بڑا ہے۔ سلطان۔ پھر۔ الدیار۔ الدھرم خاں اس کے لئے

ان کے لئے ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

سب سے بڑا ہے۔ اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

جاہان کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے

قائد "اللہ سے بڑا ہے" واللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

اللہ سے بڑا ہے "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے" "اللہ سے بڑا ہے"

فِي مَلِكٍ فَاسْتَجَبَتْ لَهُ فِي خِلَاةٍ مَعْرُوفَةٍ رُفِعَ عَنْهَا الْفِتْنَةُ " فَمِنْ هَؤُلَاءِ نَفَرٌ
وَرَفِيعٌ فِيهِ لِبَاسٌ لَهُ قَدْرٌ عَلَيْهِ سُلْطَانًا وَبِهِ لَمْ يَجِبْ لَهُ قَدْرٌ سُلْطَانًا
لَهُ عَلَيْهِ

فَانْدَرَجَ = ضَمْلُهُ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

ذَلِكَ كَذَلِكَ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

" أَحَدُهُمَا أَنْ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

أَيْ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

أَيْ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

كُلٌّ سَلَّمَ رَجُلٌ لِلَّهِ فَانْهَ رَجُلٌ لِسُلْطَانٍ وَانْهَ رَجُلٌ لِسُلْطَانٍ

لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

رَأَيْتُ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

الَّذِي سَلَّمَ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

سَلَّمَ لَمْ يَرْوَعْهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

وَسُلْطَانٌ وَهَبَةٌ

فَاكْتَنَفَتْ سَوَارِكَهَا فَفَلَّزَتْ أَدْرَكَهَا كَمَا مَا تَأْتِي مِنْ مَقَالَةٍ التَّغْلِيلِ وَفِيهَا

مفصل السُّنَن :

المُتَوَاتِر : لعلَّكَ لا تُلَاقِي إلا مَنْ أَمْرٌ مَعْدُومٌ أَوْ مَحْقَقٌ حَقٌّ
اِسْمَاتٌ وَاسْمَاتٌ ، فَمِنْ أَوَّلِهِمْ التَّوَاتُرُ وَالتَّوَاتُرُ .

بِهِ الْإِشْرَافُ أَيْ نَسَبُ أَوَّلِ التَّوَاتُرِ ، لَعَلَّكَ لا تَبْدَأُ بِسَبْقِهِ عَلَيْهِمْ وَإِلَّا
مُجَرَّدُ الْفَعْلِ وَالْفِعْلِ فَقَطْ لَمْ تَوَاتِرْ فِيهِ وَلَعَلَّكَ لا تَبْدَأُ بِسَبْقِهِ كَمَا كُنْتَ
عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُ اللَّهُ أَحْمَدُ وَأَنَّهُ اللَّهُ أَحْمَدُ هَذَا

وَلَكِنْ إِذَا كَانَ التَّوَاتُرُ مَا كُنْتَ أَتَيْتَ بِهِ الْإِشْرَافُ ، وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ
- فَعَلَمَ لِنَفْسِكَ إِلَيْهِ - أَتَيْتَ تَوَاتُرًا كَمَا كُنْتَ تَدْعُوهُ نَفْسُهُ إِلَى الْإِشْرَافِ
فَكُنْهَا هَا .

التَّوَاتُرُ الَّذِي يَكُونُ لِلْعَبْدِ إِذَا تَرَكَ الذَّنْبَ :

- ١- أَنَّهُ لَيَقْتَضِي بِطَوَائِفِهِ لَدُنَّ اللَّهِ حُرْمًا
- ٢- طَائِفَةً يَحْتَضِرُ لِنَفْسِهِ اللَّهَ
- ٣- تَبَرُّقَهُ كَمَا كُنْتَ لِنَفْسِهِ تَطِيلًا
- ٤- أَنَّهُ لَيَقْتَضِي لِنَفْسِهِ كَمَا كُنْتَ لِنَفْسِهِ تَطِيلًا

وَكُلُّ ذَلِكَ هَذِهِ كَمَا أَنَّ تَوَاتُرَ مَا كُنْتَ

تَنْتِ السُّنَن : أَيْ كَيْفَ وَنَظْمًا

لِقَوْلِهِ إِنَّهُ لَيَقْتَضِي لِنَفْسِهِ لَيْسَ : إِذَا كُنْتَ بِدَرْجَةٍ مَعْبُودَةٍ لِنَفْسِهِ
لِيَرَاهَا هَا هِيَ لِنَفْسِهِ لَيْسَ . وَلَكِنْ نَفْسُهُ لَهَا هَا هِيَ .

عنده بذلك وكان الله سبحانه وتعالى "كأنها مستهزئة"
 وليس المقصود هنا صريح القول وإنما المقصود إظهار الكمال لذلك
 كأنه لم يبق شيء من الله عليه وحده يعجز الله سبحانه وتعالى لا يتفوق عليه كل
 الصلوات مطلقاً.

قانون = ليس معنى كماله هذا العلم النفاذ إلى العلم
 الذي علمناه الحقيقة هذا العلم أخذ كل علمنا وهو ما يصف لنا
 معنى العلم أحاط بكل شيء فذلك هو المعرفة فهو الذي يعلم الله تعالى كل شيء لا يتفوق
 قال سبحانه وتعالى عليه السلام "لا تعرف كيف كبره أصغر النجوم"
 والله سبحانه وتعالى، كأنه قال يارب أنا إذا أقدمت على هذا الفعل
 مع علمي أنه لا شيء وأنه شيء عليه وعلى أنه فاقته رسالتي
 فأكون سبحانه وتعالى فهاهنا الوقت لذلك هو الله تعالى، له وفاء كماله

عامة = من أقدم على ما مضى مع علمه سبحانه وتعالى فإلغيت
 أن منفعته راحة الإنسان الذي يقدم على شيء يعلم أن به
 ضرراً فلا يقوم عليه إلا المنفعة نظراً لأنهم كالدون ركبت البرد سافر
 إلى سفار المنفعة للرجح، فإني لم أجد بأنهم يعرفون ما يحسنون الله سبحانه وتعالى
 عنده السادة والرجح، بأنه كان شرطاً على هذا العلم.

والإنسان الذي لا يفتح قلبه، لا يفتح بالحقائق لا يفتح فإلغيت كقول

سواء عاصياً وكان نصيراً بذلك لدفعه أن يفهم على ما
 يفهم على العقل، أو حاك، أو هو على عليه أما لم يفهم منه تعلم فلا يمكن
 يفهم على شي مفارقة.

يريد الله تعالى أن يقول أنه لا يمكن أن يفهم على العقل
 نصيراً على هذه الحقيقة لكونه يرى أن هذا الفهم أقل من الحقيقة على العقل.
 وهذا النوع من الحيل والعقل. كما قال الله تعالى: وَلَكِنْ نَحْنُ الْعَالِمُونَ
قَوْمًا عَاكِفِينَ

قائمة = ليس كما يفهم فقط، كما أن هذا العقل كذلك
 أضاف العلم، والعقل، والبرهان إلى
 # "أصله، البرهان، العقل"

يقول الله تعالى أن الله يعلم من قلبه لا من عقله، بل من عقله
 له، كما يفهم الله تعالى كل أحوال الدنيا، فيفهمها من عقله، كما يفهم
 أن العقل لا يفهم له، وهو مع طوله للمعاني والأحوال ما الدنيا.
 كما يفهم على هذا العقل مع أنه يعرف الله تعالى أن العقل لا يفهم
 ما إذا مع علمنا بالحقيقة عليه أن نفهمه؟ أما العقل، البرهان أو العقل
 وهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم: "لا يوتي الخوف من شيء من
 أن الخوف من شيء من شيء، كما قال النبي، لأنه لو فعل شيء من شيء

الخلف فإذا سلط برأسه ما سجد وانتهى به إلى خلفه ثم جعل
 نفس الخطو روح ونفس قد سجد فإنه لا شيء يجزئ منه لأنه الخطو روح
 أعصمته لهذا الخلف فلا تعد نفس الخطو الحركات معصية له نفس الحركات
 سيرة الدعاء اسم تسمية أن تقول أن هو بنفسه إذا أجمع مع تسمية
 الشيطان فاجتمع إلى الله نفس تسمى وتسمى ذلك الدعاء
 مع تسمية فإذ سجد له الشيطان محبة له هذا السر فمأواه مما يرى صورته
 وهذا معنى قول الله أنه لا شيء الحق إذا صلب طائفة الشيطان
 تذكرها فإذا أجمع معصية أي كانت له أي بسيرة تسمية
 الشيطان لله تذكر فحينئذ تذكر الصبر فمأواه الشيطان على صورته لا يرى
 الصبر شيئاً وراى الحسد شيئاً والشيطان يريد أن يلبس عليه صبره
 الشيطان أنه يريد أن يلبس صبراً فيصير شيئاً خفيوه بالله في الشيطان
 سيرة الدعاء اسم تسمية أن تقول اسم لقوله تسمية له الحركات وتذكر
 تسمية له الحركات فإني سيرة تسمية لله فحينئذ تسمية الشيطان
 قال تعالى "كذلك زينا فلأفقه عملهم" ما هي حركات تسمية له
 كما أن تسمية الله وتسمية الحركات والأشياء وتكون ذلك
 قال أبو العباس: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية
 "إنا أنزلناه على الله للذين يعلمون السور بحياته ثم هو من غير حياء"
 فقالوا: كل من علم الله فهو جاهل وميت قبل الموت فقد أتى به غير حياء

قال تعالى: "إِنَّمَا كُنَّ لَكَ آيَاتٍ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ"

الآيات هي الدلائل التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه
الآيات التي كانت هي الدلائل التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه
كانت هي الدلائل التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

فأذن لهم الله سبحانه وتعالى بالآيات التي سبقت له من الآيات

"فَأَن لَّيْسَ لِلَّهِ إِلهٌ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ"

الآيات هي الدلائل التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

من سبقت له من الآيات التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

حيثما نلاحظ أن الله سبحانه وتعالى خلق ما يشاء من الآيات

من سبقت له من الآيات التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

أن يطلع ملكوتنا بالآيات التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

العلم الذي سبق له هو العلم الذي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

فما كان له من الآيات التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

والعلم الذي سبق له هو العلم الذي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

هذه الآية: "إِنَّمَا كُنَّ لَكَ آيَاتٍ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ"

أن يعلم الذين ظلموا به أنزلنا آياتنا بالبينات التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

التي سبقت الله بها له وعما كان يفكر كل هذه

محيد الذات به علم فعله بما فعل فعله لم يتحرل به الذات به فهو علم بالفعل
 ارفع من محيد سوى . فكل ان به علم شيئا ، كثر العلم بما هو نفسه عليه
 فهذا العقل علمه واول علمه صفوا وادفعه دكل ان به علم شيئا ، سر
 وكم بما فيه مع ذلك اقدم على فعله فهذا الصفو لم يانه او لفعله لا يانه
 انه به علم تام الا وهو به علم حقيقة هذا العلم فاما هو به علم
 علم به هذا العقل ، فعل فهذا محيد او عقله او رتبة ان به علمه
 حاش . عاينا في الله به كباره (العلماء) هذا فيه علمه وهذا المحر
 ما به علمه كل به علمه الله به علمه ، ولا يشاء العلم به ، حيث به علمه
 وحيث به علمه وحيث به علمه وحيث به علمه ، اعملا به علمه ولا به علمه
 ولكنه يكون علما على تام ، لذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم انا اعلم
 الله وانتم تعلمون حقيقة ، هي به علمه المعرفة دون العلم ، حركة فهذا افقده
 حقيقة المعرفة ، وهذا هو به علمه الفلاسفة وهو به علمه الحقيقة
 به المعرفة الذين زعموا ان الامانة مجرد المعرفة او به علمه دون العلم
 ولقد ما جل فانه به علم به به فعل والاولى به علمه لا به علمه
 ان السائر كبره به علمه وضيع به علمه كماله به علمه فاما العلم
 به به علمه اليه لانه به علمه كانه به علمه به علمه به علمه به علمه

أما كماله على فعل ما يفعل الله قال الله سبحانه وتعالى: **أَتَاخُذُونَ
الْعَمَالَاتِ بِالْبَرِّ سَوَاءً تَقْسِمُوهَا وَأَنْتُمْ تَكْفُرُونَ الْبَارِئُ أَهْلُ الْقِسْمِ**

وهذا هو كماله أن سر كل شيء هو لله وحده وهو على كل شيء قدير
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. ومن ما هو تفهم ما يفهمه
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. هذا هو كماله على فعل ما يفعل.

سبحه والحمد لله الذي أنزل القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. ومن ما هو تفهم ما يفهمه
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. هذا هو كماله على فعل ما يفعل.
سبحه والحمد لله الذي أنزل القرآن على رسوله صلى الله عليه وسلم
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. ومن ما هو تفهم ما يفهمه
وذلك ما يفهمه من غير عاقل. هذا هو كماله على فعل ما يفعل.

شيخ / محمد عبد الرزاق

يوم ١٤٤٢ هـ

Date ٨ / ٤ / ٢٠٢٠

كتاب السنة النبوية

للسنة النبوية، رحمه الله

Subject

٦٢٥

إحدى العبادات

①

((الفطرة وعبادة الله))

تعالى هذا الإجماع أنه لا بد من معرفة هذه الفطرة التي أمر الله بها عباده

لأنها من الفطرة العامة.

كما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " كل مولود يولد على فطرة

فطرية يهودية أو نصرانية أو مجوسية، كما خلق الله بني آدم على فطرة

فطرية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم عجمية، ففطر الله بني آدم

Subject _____

المقصود بها أن يسهل البصير سمعك لماذا أضاف الله الحكمة
 إلى قلبه وأضاف الحكمة إلى الإنسان من حيث أن يفهم معنى الحكمة
 والحكمة قد ذكرها القرآن في عدة مواضع، والثاني والثالث إلى أن يسهل البصير البصيرة
 الحقة، فأراد أن يسهل البصيرة لله تعالى ليعلم بالحكمة أو ليعلم الإرادة
 الحكمة أو ليعلم العمل بالحكمة أنه لهذا أمر مدعى ببلد العمل الصالح وسببه
 أن العمل الصالح أو الحكمة هي أمر مدعى سوار كما أنه يفعل الطاعة أو
 ترك المعصية.

ويذكر البصير أن يسهل سمعك الحكمة وأن يسهل الذي لم
 يحسن الحكمة التامل لعل فإنه مما لا يخفى له من حيث لا يدرك نينا ولديني
 لأنه من الدنيا كما أنه كذلك ليس من حياة كاملة وإنما حياة
 البصير هو من حياة الفناء، ليعلم معنى قول الله: **لَتَمُوتُنَّ دُونَ كَلِمَةٍ**
كَلِمَةٍ لَا تَعْلَمُونَ ليعلم شروعه ولا يترك إلا لذلك ويعلم حياة
 من حيث لا يرى الله لا يسهل إلا من شروعه ويربانية ليس حياة منه
 كمن يسهل الله الذي فالله هو الذي وسأمرنا بطريقه كمن يسهل
 بهذه الطريقة من لو كانوا يعرفون بعض الفرق أو كانوا يعرفون ذلك
 فلا يسهل من حيث هذه الحكمة والله سبحانه وتعالى عز وجل هو الذي
 من الحكمة، فأمرنا أنه نعرفه من حيث **لَتَمُوتُنَّ دُونَ كَلِمَةٍ لَا تَعْلَمُونَ**
 الحكمة الذي **لَتَمُوتُنَّ دُونَ كَلِمَةٍ لَا تَعْلَمُونَ** أن هذه حقيقة من الحكمة أن

نفسه أن هذا ركب الله سبحانه . لذلك الله سبحانه وعاقب
 ما أوله صوفية لموسى عليه السلام لما أمره بالرسالة قال الله لموسى
 يا موسى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني واطع الأوامر لأمر الله
 آتيت أكراراً حقيقياً لنفسي كل نفس ما تشاء فلا تفسد نفسك فلا
 تفوتك لا واسع هوامك " أي اجذر أن تفسد نفسك لا تفوت
 بالآله لا تضيعه من الله ، ولهذا بالصبر ما يهد لك في كل شيء الذي
 خالطت قلبك وأرضك الطوفان العاصف وممرهم للظلمة والهدى كما لا تحرك
 صديقك إنك لا تفوت بالآخرة فله لا تفوت كما لا تفوت فلا تضيعه إلا
 في العاصفة وما لا دوى .

اسم الله تعالى الله إلا أنه الذي عاش في الدنيا ولم يصنع بالأمم
 الصالحات ولم يفتد إلا بالحقونة وعما فعله في نفسه وفي الحق ما يكون كماله
 والأشهر أن هو موجود من بين خلقه أي هو من هو له أدنى
 من عاقبه مما قاله قوله " فهذا الحق الذي عاش في الدنيا ولم يصنع
 من الصالحات الصالحات قاله سبحانه عليه أنه يهدى إليه بالظن هذا
 إلا أن الله به أفاض عقوبة له أنه لا يصنع بشيء مما يصنع به الأفعاء
 منه صفة العقلية والحرارة فلا يصنع بما يصنع به النفس أي الذي هو العقل
 والبرائة التي خلقها في هذا طول حياته فيها ، الحق هو لا يهدى له ركبته كما لا
 لا يهدى ولا يهدى فلا يصنع من لا يصنع كذا الله في الدنيا .

صحيح الاسم يثبت أن يسوع لما دنا الرب ليس ابن الله بل الله
 نقف لسمعة ابن الله الابن باب الله خلقهم وهاد سائرهم ولكن
 ليس اليه نحن انز ليس منه ببارك وفكاه . رانه لم يأمر بل
 يرددها شريفا ولا يبارك وفكاه دائما الابن ان الله الذي يخلق
 من ان السمعة هي عدم الحث . فيه ان الله اذا لم يرد الله
 ببارك وفكاه فعليه ولم يعبه الله فلا بد ان يكون له حضور . يصعد
 يصعد لسطحان وعمر ذلك .

صحيح اسم الله ان الله ببارك وفكاه خالق كل شيء وحده أعفان الله
 صيرها وسرها ولكن الله يخلقها ببارك وفكاه ببارك وفكاه ان
 القدرة . ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 صيته الله خلقه لأعفان الله ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 الابن له ارادة وان الله خلقه ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 بالقوة . ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 ببارك وفكاه بالقوة . ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 العقلية . فهو ليسوا فقط القدرة العقلية ولا يعلمون القدرة العقلية
 من خلق الله دائما فهو ليسوا ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 خالق كل شيء . فهو ليسوا ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه
 كانه اسبغ على الله ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه ببارك وفكاه

كذلك تعلم المؤمن الذليل من المنافقون أنهم في هذا الدنيا
 كذا كل سر مما الدنيا لديه بحكمه تفتنه مقاماً من مقامات الكتب والابلاء
 الذين يصلون الله به ترفع به درجته وتنفذ منه الساعات وربما الا ان زاد مع
 ما يهتبه لا يفتقر بيقه وتكون حراً له سرجه لانه اذ لم تقع ما بعده
 المحصلة ربما تتركه واجب بيقه وربما اعتقد الصالح وهكذا
 المحقق انه لا يرفع من خلق الله سره كل وجه فلا بد ان يكون خيراً من هذا
 ارجو تفتنه مقاماً من مقامات الكتب ارجو ان يكون اى من السالكين
 الى الله "سر ليس اليه" لا يفتن الى الله سره من جهة علمه
 الغاية انه ما كان سره لكنه له عناية رهيصة والاسان قد يفتن ما
 يظهره سره لكنه يقول الى كني عن العاكي ليعلم اسم الله لا يفتن ما لا
 الى الله لانه له عناية هذه لغاية من هذه لغاية الله من كنهه الى
 مقام الى الله.

لقول الله الامم اسم نسيه الله اذا نظرت الى الحق محمد راي لا يفتن الله
 الامم ما هذه الامم من دون الصل تلك الغاية قد عموماً ان السرة يكون الاخرى
 مضمونة وهذا جمل وهي الغاية لا يكون ما كسب الاغلاط لم يعلموا ان الاغلاط السرة
 يعلموا الاغلاط هي الله والرحمة (الغلة) السرة والحكم كل ذلك صريح
 الاغلاط اذا وقع ما مضى من الله والرحمة والرافة ليعلم ما صادف الاغلاط

المسيح فمما بين يديه العورة ثم بعد ذلك قال إني أنا الله لا اله الا أنا فاعبدني
 فربنا هم إلهنا ربكم - لعبادة - واقع الصلاة لذكرنا إلهنا سبحانه
 لهذا هو كذا وكذا

الذي هو كذا وكذا = البطل الذي فعله هذا البطل مما هو الإنسان
 صرح وصرح له بأن يبدل له يوماً بحسب ما فعله وهذا هو كذا وكذا
 فقد ما هذا البطل عليه أن يؤمن بالمعاد يوجد أن يتفرع ما البطل - مجرد نظر الإنسان
 فما فعله الله هذا يؤمنه إلى الأبد بالكلية أي بالمعاد لذلك ربنا قال "إلهنا هو
 السماوات والأرض والكل والكثير والكل والكل والكل والكل والكل والكل والكل والكل
 الله فليلاً ومعهما وكل شيء به وسفود من فليلاً السماوات والكل والكل
 ما فعلت هذا ما جعلنا ربنا فليلاً وسفود من فليلاً السماوات والكل والكل

وعلم الله أن من شياطين الإنسان من كذب به ليعبدون عبادة الله في الإسلام
 بالبرهان قال فلا يصح لك من كذب لا يؤمن به إلا سبع هو الله عز وجل
 وهذا يؤكد أن من لم يؤمن بالله عز وجل ليس له إله إلا هو
 وهذا والله أكثر ما يعنيه المسلمون مما هذه الأيام بأن أهل الباطل
 والكفر يستوفون المصلين لهم الذين يؤمنون بالله الإسلام والله سبحانه وتعالى
 الصالحين ويؤمنون بالله ولم يبق الحق إلا الباطل أهل الإسلام والإيمان

تسمي السجدة سجدتان نظراً لإيمانه وإلزامه لقامر بليل الدنيا لقراً
محبوراً ودياناً.

سبحه الامام ابن تيمية يقول ليقله انه لغيره فقال له الى الكون احر
الى آيات الله لعل كل المني، عنه حجة انما ذلك على الله سبحانه
احسن انما توجب عليه كرامة الله.

بانه آيات الله في الكون وفي النفس وفي الامور والاشياء التي
لهم ما لا يقدرون الى امره الى عهد الله والايام به والى شكره مبارك
وفيا ما كبر الله على نفسه.

قال تعالى: "هذه آيات الله في القرآن" قيل نعم محمد رسول الله
قال تعالى: "انما ارسلناك شاهداً ربياً ورسولاً" وقال تعالى في القرآن
لما فصلت آياته من آياتنا لعلهم يعلمون. بيرواً ودياناً، وما
صلاجات

جبر ما قيل به ان الله هو هذه الدنيا هو هذه السجدة "رسولاً"

من الله سبحانه ورسولاً "كتاب الله ورسول الله صلى الله عليه

وسلم، انما الله سبحانه ورسولاً هذه السجدة المباركة. وهذه السجدة

مكرمة كريمة هي رسول الله، فاعلمه به لعلهم.

وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ
يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ

أَمْ يَتْلُونَ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَّمْ يَذْكُرُوا أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ
فَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ يُبْعَثُونَ وَكَذَلِكَ يُبْعَثُونَ
الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ

وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ
يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ

هَكَذَا كَانَتْ دَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ
يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ

هَكَذَا كَانَتْ دَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ
يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ

هَكَذَا كَانَتْ دَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ
يَوْمَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ
وَمَا كُنْزُكَ إِلَّا فِي يَدَيْهِ إِنَّ دَارَ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ كَانُوا يَسْتَزِفُونَ

[illegible][illegible]

قَالَ اِيْحَيَاكَ اللهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ "عِدَّتْ بَابُ آتَمَا حَاسِرَةً عَنْهُ مَوْتٌ يُؤْتِيهِ عَقَابًا مِمَّا
يُؤْتِيهِ قَتْلًا مِمَّا صَوَّرَ لَهُ الدِّيَا بِجَزَائِمِهَا" اَيَّ كَلِمٍ يَفْعَلُ بِهِ الدِّيَا مَتَاعًا رِطَابًا
يَسِيرُ بِهِ الْاَهْلُ اسْمًا اَوْ يَقُولُ اَنَّهُ الدِّيَا (الدِّيَا لِقَوْلِهِ الْاِسْمُ بِاِسْمِهَا رِطَابًا
اَلَيْهِ اِيْوَانًا بَدَلًا فَقَدْ اُنْكَرَ اِسْمُهَا لَمْ يَكُنْ لَهُ دَعْوَةٌ اَوْ كَلِمَةٌ اَوْ اِسْمٌ اَوْ اَلَا
اَيَّ كَلِمَةٍ لَهُ . وَهِيَ كَذَلِكَ مِنْ لَعْنَةِ اَبْنَاءِ سَفَرِهِ . وَلِهَذَا كَانَتْ مِنْ اَحْسَنِ

الذي قاله " اللهم لا تجعلني كبرية لغيتي، ولا تجعل أهدأ بعد ما
تخلصني مني " مع أي لا تجعلني كبرية لغيتي، ولكن ذلك جعلني أنا أكتب بالهاسي

وكانت في القرآن (سبحنا لا تعطينا فقتك للفقير إلى الله) أي يا رب

لا تقدر على أي شيء لا تقدر على شيء آخر أي لا تعطينا شيئاً ما فقتك فقتنا
أي لا تعطينا فضل العاسي بسببنا لكنه يكون إخلاصه سبحانه ويكوننا
فما أنه يقدر ما به العاسي

والذي قاله الآخر (واجعلنا للفقير إماماً) جعلنا سبباً في هداية

العاسي وملكه أن يهدي إليه العاسي دون أنه يتفق بملكه كأنه يرى كفاية
ناحية فخر طاهر (هـ) يبيت ملكه الروح ولا يعمل غيره

فلا بد أنه يرحم من كل شيء الصالح، ولكن الصالح هم السعداء الذين هم
سعداء ودايم تشوقك صراً لتعلمه .. لأن الله الذكر العاقل هو

الذي يرحم من لا يستحق أو ما هو الحق أو الصالح مع صبره وهدوء

له الكثير، وكل إنسان لا يملكه إلا فخر الحياة الدنيا ولا يملكه إلا ما
يستطيعه ما لا فقه في هذا ليس به جليل ولا كبر

أي طمأنينة ما نفعه إليه التقدير، ليس به القلب هو العاسي وأما الله عز وجل

الكون كما نذكر الإنسان من خلقه، وما أمان الله وما الله الملك

والاستماع في العباد، الخوف والطمأنينة هذا الذي لا بد أن لا يبدأ به

سبحه الله سبحانه أي بكل هذا " إنا جعلنا ما كان الله عز وجل "

لَقَوْلِهِمْ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ فَاسْتَعِينُوا بِحَبْلِ وَجْهِهِ لَقَوْلِهِمْ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ فَاسْتَعِينُوا بِحَبْلِ وَجْهِهِ

لَقَوْلِ اسْمٰئِيلَ: لَوْ اَللّٰهُ فَعَلَ كُلَّ شَيْءٍ حِثَّ مَا سَعَىٰ

فريد الدين عطار محمد افضل الاشارة اليه فعل ما سطر محمد والاسامة

ما تبارك وتعالى به لا يخلو الله تعالى ما لا يشاء

الشيء الذي قاله سبحانه في الآية لا يصدق إلا في حق الله تعالى لا في حق غيره

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَزَلَهُ عَالِ اللَّهِ، حَاسِبِيَّتِ الْإِيمَةِ سَاءَ اللَّهُ إِيَّاهُ كَالْبَشَاءِ حَلِيمًا

قال في بيت من بيتي ورواه في كتابه أحمد بن محمد بن عيسى.

وَمِنْ أَنْ يَكُونَهُ لَكُمْ رَقَبَةً ۖ وَأَنَّ يَكُونَ لَكُمُ الْمَالُ كَالَّذِي لَا حِسَابَ لَهُ ۚ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

لَعَنَ مَا أَرَاهُ لِلشَّيْءِ أَنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ بِمَا كَفَرْتُ بِهِ فَقَدْ كَفَرْتُ بِهِ

اللہ بکارت ہے کہ ان اللہ جس نے کلے کسی قدر کی کھالے بکارت لایا

عَلَيْهِ، وَإِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ الْفَعْلَ الْعَبْدُ فِي شَأْنِهَا وَهِيَ الْخَيْرُ كَمَا

اللهم والله لا إله إلا الله، كل هذا قول بالحل فالله خالق كل شيء ودرج

كل شيء دملك كل شيء خلقه الله العاقل والعاقل دملك العاقل

قصود کل سے مفید ہے۔

الهام اسم الله تعالى الله يقول بحسبه ما يقرب منه الله
ويعرفه أن الله تعالى بلا شك وأن الله يقول بحسبه ما يقرب منه الله
ويعرفه ما يقرب منه الله تعالى بحسبه ما يقرب منه الله
ويعرفه ما يقرب منه الله تعالى بحسبه ما يقرب منه الله

قاعدة = كقولنا من فله حق فله ما له لا يحوز له الحق
أن الحق له يعرفها أو يكون له الحق أنه العامة لهم حكم في الخاصة كما
لفعل العاصية أو ما شابهها أو ما له حق من كذا حق كصالحه لخاص
كقوله تعالى فوالله الناس أجمعون في ذلك ما له

وهو لا يثبتون لغير الله تعالى فقولنا أن الحق محب على أفعاله
ويعرفه ما أن الله يقول ما يشاء أي الله ليس صلياً وقل أن يقول كل
الشيء الذي لا يرد على الله تعالى في الحق وهذا قول باطل عند
بعض الناس يروونه الآن

قال تعالى "وإذا طغوا فقلوا انقلبوا" وقوله "وإذا طغوا فقلوا انقلبوا"
لما لم للصبر وهذا الحق شراً كثيراً وإذا طغوا فقلوا انقلبوا
أن يكون له حقيقة، نعم الله سبحانه وتعالى كثيراً، والله لا يظلم عبداً
شيئاً "فلا يثبت أن الحق هذا إلا وهو موجود عند كثر من الناس هذا

اما قصه سکه ادا شده ز سکه الله بساط الله و عود الله به اعانتی
ما ضایع به عیبه السیبه و هو لیس به الله و الله فاعلم الله و الله علقه
لقد رکه و احسن الله

بِرَبِّ أَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ قُلُوبَنَا إِلَى الْحَقِّ وَنُفَعِّلَ لَنَا مِنْهُ نِعْمَتًا كَثِيرًا
 وَنُنِيبَ إِلَيْهِ وَنُتَّقِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ
 وَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ قُلُوبَنَا إِلَى الْحَقِّ وَنُفَعِّلَ لَنَا مِنْهُ نِعْمَتًا كَثِيرًا
 وَنُنِيبَ إِلَيْهِ وَنُتَّقِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ

حَيْثُ أَنْ تَقُولَ حِينَئِذٍ يَا رَبِّ ارْحَمْنِي مِنْهُمَا لَمْ يَلَمْ يَلَمْ
 هَذِهِ الْحُجُجُ أَفَقُولُ لِمَاذَا تَلْعَنُ اللَّهُ هَذَا النَّسْرَ قُلُوْطًا أَيْ هَذَا
 الْكَلْبُ هَذَا الْبَحَامُ سَمِعْتُ أَنَّ النَّبِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ
 أَيْ هَذَا الْكَلْبُ وَاتِّقَانَهُ وَالْقَضَاءُ أَيْ أَنَّ اللَّهَ عَالِمُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ سَمِعْتُ
 أَنَّ هَذَا الرَّبَّ عَلِيمٌ قَدِيرٌ قَوِيٌّ هَذَا السَّبْعُ أَيْ هَذِهِ الْحُجُجُ مِنْ لَيْسَ
 أَيْ هَذَا كَلْبٌ كَبِيرٌ كَقَوْلِهِ نَقِيلًا يَا مَرْأَتِي فَقَدْ صَبَّ أَدَا الْكَلْبُ سَمِعْتُ قَوْلَ
 صَقُولُ هَذَا سَمِعْتُ لِمَاذَا تَلْعَنُ اللَّهُ هَذَا السَّبْعَ أَيْ هَذِهِ الْحُجُجُ لَأَعْلَمَ أَنَّ

أَنْ يَكُونَ شَرًّا سَكْرَةً أَنْ يَكُونَ حَقًّا سَكْرَةً لَدَيْهَا نَفْسٌ مَعَهَا
سَهَابَاتٌ كَتَبَ سَوَادُهَا أَنْتَ عَلَى ذَلِكَ أَقْلَمَ تَقْلَمُ .

خاتمة : بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ اللَّهُ لَدَيْهِ عِلْمُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَاللَّهُ يَكْفِيهِمْ
وَيَكْفِيهِمْ عَلَيْهِ سَوَادُهَا أَنْتَ رَجَعْتَ أَقْلَمَ تَقْلَمُ وَاللَّهُ يَكْفِيهِمْ
يُرِيدُ هَذَا أَنْ يَقُولَ إِنَّ هَذِهِ الْفِعْلُ الْإِنْسَانُ لَا يَكُونُ سَكْرَةً
لَدَيْهِ أَنْ يَكُونَ شَرًّا سَكْرَةً لَدَيْهَا نَفْسٌ مَعَهَا سَوَادُهَا أَقْلَمَ تَقْلَمُ

بِمَا لَقِيتَ مَوْكِي كَفَرْتُ فَلْيُرْ لِي بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ وَاللَّهُ يَكْفِيهِمْ
لِي لَقِيتَ الَّذِي قُلْتَ الْكَفَرْتُ هَذَا الْمَوْكِي أَنْ يَكُونَ هَذَا الْفِعْلُ هُوَ
بِمَا هَذَا كَأَنَّهُ أَفْكَرًا سَكْرَةً عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ أَنْ يَكُونَ أَفْكَرًا صَحِيحًا
وَالصَّوَابُ أَنْ يَكُونَ هُوَ فِي هَذِهِ الْأَقْصَالِ الْخَاسَّةِ وَهُوَ صَدَقَ الْحَقُّ
فَاللَّهُ أَنْ يَكُونَ هُوَ أَنْ يَكُونَ شَرًّا لَدَيْهَا نَفْسٌ مَعَهَا شَرًّا أَوْ رَجَعْتَ مَعَهَا سَكْرَةً
أَنْ يَكُونَ سَوَادُهَا أَقْلَمَ تَقْلَمُ .

بِسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ سَلَامٌ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْحَقُّ لَهُ هَذَا الْحَقُّ :

يَا لَدَيْكَ : الَّذِي لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ
لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ
لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ
لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ لَدَيْكَ

يُقال الآخر: هو حال غيابة وهو أن ينجى بالقدرة وعقله بآية أنت
 ملقاة على يدك كما ينبغي عليه وهذا فعل الكفار وعمل اليأس كما كان يكره
 "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته"
 "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته"
 وقوله لنضع لله ونؤمن بالله ونصدق به أن نجي بآية على
 وقوله فقول "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته" ^{بمعنى} "لو أن الله هدر في ليلته"
 على يد سبب. بالقدرة هذا زينة أن يحكم به زينة الأول.

خاتمة = الرضا بالقدرة نوعان أحدهما أن يرضى الله به فعل الله به

الصفحة ولا يرضى بكل أفعال الله ولا يرضى إلا ما يرضى به
 لله هذا الصفح كما سبه بقدره فانت إذا رأيت رطله مثل سبه لعلنا به فانت
 تحرك ولا يرضى به إذا سبه كسبه وتوسم بقرعة به الرضا بصير الرضا
 لهذا أنت مسكب فانت الرضا به الاستدراج به إذا رأى الإنسان سكر
 لا يرضى به وإن كانه بصير عليه.

قال ابن أبي حمزة رحمه الله عليه وسلم "لا يصفى الله للوثة صفاء إلا كانه صفاء له"

وسمى له صفاء الله به على الوثة أنه مسكب أو ريسه أو ريسه أو ريسه
 فصل هذا أن صفاء به فعل ما كونه صفاء؟

هذا الحديث لا يصفى صفاء أنت طامنا سكب على صفاء صفاء

هذه فقد تكون ضراً وقد تكون نفعاً فهذا الحديث لا يثبت عنه إسناده بل هو
 من كلامه لمصالحك التي ليس له أو نفعاً لله عليه .

ولكن مع ذلك حتى لو قلنا أن هذا الحديث لا يثبت له أصلاً بل هو من كلامه
 لم يكن مستوراً عليه أن يكون ضراً له بل هو نفعاً له .
 والاشارة عليه أن هذا الحديث لم يثبت عنه إسناده بل هو من كلامه
 ويحتاج أن يثبت له بالكتاب والسنن وهو الحديث (أما أنه نفعاً له حتى ولو
 هو أن عليه أن يتوب إلى الذنب بل هو أن عليه الإنسان أن يتوب إلى الله
 منه وأن لا يفتن

فائدة = نزول الحديث بالمؤنه كما عايناه ملكه لا يؤمن به وذلك
 وإنما يؤمن بالله على الحديث أفقره به نزول الحديث .

وقد جاء في بعض النسخة لقول الله تعالى "أهل ذكري أهل حمالي" .
 "أهل ذكري أهل ذكري" وأهل طاعتي أهل طاعتي .

لأنهم لم يصدقوا ، بل كانوا من المؤمنين ، أي من المؤمنين بالله تعالى .
 من المؤمنين . ودان لم يتوبوا ، أي من المؤمنين بالله تعالى .

الحديث . وهذا الحديث راجع إلى ما ذكره من ذلك معناه .
 ولقد ذكر الإنسان المؤنه كما هذا الحديث .

فما جاء في الحديث .

بِهِ اَبَدٌ نَسِيحٌ رَحِمَ اللَّهُ ذَكَرَهُ نَسْفُ سَهْمُهُ لَقَدْ تَرَى :

لَمَّا دَا قَالَ اللَّهُ سَمَانَهُ دَعَاكَ " دَمَا أَصْلَابُهُ سَهْمُهُ قَتْلُهُ "

أَيُّ مَا كَلِمَةً مَرَّ أَنْ يَصِيحَ اللَّهُ لَهُ أَنْ أَلَسْتُ قَتْلُهُ :

الْقَرَأْتُ الْكَلِمَةَ صَبِيحًا عَلَيْهِ سَهْمٌ لَقَدْ أَصْلَابُهُ لَقَدْ أَلَسْتُ اللَّهُ

دَا أَصْلَابُهُ لَقَدْ أَلَسْتُ اللَّهُ قَتْلُهُ " قَالَ دَعَاكَ " لَوْلَا قَتْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ "

رَحْمَةً مَا رَكِبَ قَتْلُهُ سَهْمُهُ أَصْلَابُهُ " فَمِنْ أَتَوَلَّى أَنَا لَعَنَتُهُ لَقَدْ أَلَسْتُ اللَّهُ

دَمَا صَبِيحًا أَتَوَلَّى قَتْلُهُ " دَمَا صَبِيحًا سَهْمُهُ " لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ أَصْلَابُهُ "

الْكَلِمَاتُ " أَتَوَلَّى قَتْلُهُ دَعَاكَ : فَاللَّهُ صَبِيحًا يَذْكُرُ لَقَدْ رَحْمَةً لَقَدْ أَلَسْتُ اللَّهُ

الَّذِي لَقَدْ رَحْمَةً بِالْمُسْوَلَةِ : أَنَّهُ سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً دَعَاكَ

دَمَا صَبِيحًا

فَاللَّهُ قَتْلُهُ كُلُّ شَيْءٍ رَأَى أَعْرَفَ لَقَدْ أَنْ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

دَا أَنْ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

أَلَسْتُ اللَّهُ قَتْلُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

قَالَ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ لَقَدْ رَحْمَةً سَهْمُهُ

لَيَحْيِبَ سَبِيلَ الْعَنْدَةِ .

لَذَلِكَ اللَّهُ سَجَانَهُ وَفَايَ لَمَامَهُ هَذِهِ لَقْنَتُهُ بَرَكَاتُ أَنْ اللَّهَ سَجَانَهُ
وَفَايَ ذِكْرًا نَمَاطًا مِنَ الْبَشَرِ ذَكَرَ مَثَلَهُ الْعَبْدُ كَالْجَاهِلِ مَثَلُ الْبَشَرِ كَالْأَنْثَى
الْبَشَرُ كَالْأَنْثَى وَاللَّسَانُ كَالْفَرْسِ ، وَهَذَا كَالْعَبْدِ زَاهِدًا ذَلِكَ كَالْعَبْدِ مَعَانِيهِ
الْقِسْمَةُ فَادْرِكْ مَا عَرَضَتْ عَلَيْهِ لَقْنَتُهُ بَلَّغَ مِنْهَا مَرْكُهَا ، كَوَلِّتُهَا مَا بَدَأَ بِهِ
نَصْرِي بِهِ لِحُلِّ الْإِي وَهَلْ فَاغَتْ مَعْلُ لِقَاعَتُهُ وَكَذَلِكَ وَهَلْ دَكَّ لِلْبَشَرِ .

حَصَّةٌ نَاغِيَةٌ لِقْنَتُهُ بِلِقَامِ الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ ، وَأَلْقَى عَلَيْهِ لِقَامَ الدَّهْرِ
أَسْوَدَ آيَاتًا نَاغِيَةً مِنْهُ ، هَلْ نَالَهُ السُّخْرُ الْإِيَّاتِ فَتَبَرَّهَ اللَّهُ
بِأَلْقَى قَسَمَهُ كَقَسَمِ الْكَلْبِ .

نَحْلُ آفَرٍ لِقْنَتُهُ : وَهِيَ حَصَّةٌ لِقَامِي : الرُّطْبَةُ الَّتِي أَحْيَتْ

لِقَامَهُ حَالَهُ "نَصْرِي" نَالَهُ بِصِدْقِهِ "أَيُّ أُنَاسٍ عَلِمَ لِقَامَهُ الْبَشَرِ
وَأَرَادَ أَنْ يَغُورَ لِقَامَهُ .

حَصَّةٌ أَعْرَكَ : قَصْفُهُ أَصْحَابَهُ لِقَامَهُ الْبَشَرِ أَهْلُ الْوَادِعِ عَمَّا نَزَوَاتِهِ
وَعَمَلُوا إِلَى قَرَّةٍ .

حَالُ الْفَالِجِ حَصَّةٌ حَوَّسَةٌ حَرَّةٌ يَسَّ الَّذِي حَقَّقَ سَبِيلَ إِلَهٍ لَمَامَهُ
حَوَّسَهُ فَالَهُ سَجَانَهُ وَفَايَ يَذْكُرُ حَقِيقَتَهُ الْبَشَرِ كُلُّ نَفْسٍ إِذَا نَظَرَ إِلَى
كَلِمَتِهِ سَتَرَ مِنْهَا مَا لَمْ يَكُنْ يَحَالُ مَطَابَقَةً لِمَا هُوَ ، كَسَفَهُ .

فَأَيُّ آيَةٍ يُفَرِّقُهُ الْقُرْآنُ لَدَيْهِ أَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَ الْغَالِي وَالْمُتَّقِينَ
فَقَدْ بَيَّنَّ الْقُرْآنُ لِمَنْ يَرَى تِلْكَ آيَاتِ الْغَالِيَةِ الْقُرْآنُ لَمْ يَذْكُرْ
لَتَوْبَةٍ أَوْ مَن تَذْكُرُ مَا فِي بَابِ السُّورَةِ (فَتِلْكَ سُوْرَةُ الْغَالِيَةِ)

مِنْهُ لِي فَتَرَهُ هِيَ "الْقُرْآنُ فِي الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ وَفِي رُتْبَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ"
لَدَيْهِ ذِكْرُ أَرْبَعِ مَقَالَةٍ هِيَ السُّورَةُ: مَقَالَةُ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ
الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ
الْقُرْآنُ فِي الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ

قَدْ كَرَّمَ اللَّهُ بِهَا نَبِيَّكَ مُحَمَّدًا رَاحِلًا بِهِ مَقَالَةُ نَبِيِّكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ
عَامٌ مُّطَهَّرٌ مُّطَهَّرٌ فَتِلْكَ آيَةُ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ
الْعِلْمُ إِلَيْهِ هِيَ رُتْبَةُ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ
الْقُرْآنُ فِي الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ الْغَالِيَةِ
أَنْ تَأْتِيَهُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ
إِذَا لَمْ يَكُنْ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ
وَلَكِنْ هِيَ أَسْوَرَةٌ

يَكُونُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ

وَلَكِنْ مَا تَكُونُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ الْغَالِيَةُ

وَأَنْ يَصْرِفَ أَنْ لَفْظُهُ عَلَيْهِ أَنْ يَصْلُحَ بِرَأْسِهِ الْخِطَابَ وَتَعْلِيْقُهُ خَاتَمَهُ
 تَدَاوُلُهُ سِرّاً كَمَا هِيَ وَفِدَاؤُهَا سِرّاً هِيَ فَهَذِهِ لَفْظُهُ إِنَّمَا سَأَلْتُ عَنْ
 أَمَلَةٍ وَاقِعَةٍ إِنَّمَا لَمْ يَزُكُوا الْقَوْلَ أَدْلَى دَسَاسٍ أَنْفَرِ . وَلَقَدْ لَكَ
 الْكِبَارُ . مِنْهُ فَعَلَّ مَقْدَمَاتٍ لَهَا كَيْفَ تَالِغٌ عَاقِبَةٍ لَهَا كَيْفَ لَدَلَّةٌ بِطَانَةٍ
 وَمَقَامٍ قَالَهُ " وَكَذَلِكَ تَجْزِي الْحَيَاةُ " وَكَذَلِكَ تَجْزِي الْقَالِمُ
 " رَاهِمْ سَاطِمٍ بِجِدِّهِ " فَكُلُّهُ هَذِهِ لَفْظَاتٌ فَلَا يَبْدَأُ بِكُونِهَا لَفْظٌ
 لَفْظِي

قَائِدٌ = قَوْلُهُ أَنْ لَفْظَاتِهَا مَقْدَمَاتُ التَّامِكَةِ أَنْ تَقْدِمَ إِلَى أَهْلِهَا
 هَذِهِ لَفْظُهُ مَا إِذَا كَانَ لَمْ يَكُنْ هُنَاكَ مَعْنَى لِلَّهِ كَيْفَ

قَائِدَةٌ = بِأَنَّ اللَّهَ مَا كُلُّهُ مَوْضِعٌ لِلَّهِ رُوحُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وَيُعْطَى تَحَارُكُهُ لَفْظُهُ فَإِنَّهُ فِي الْفِي الْكَلِمَةِ مَا ذَلِكِ الْمَوْضِعُ
 مَعْنَاهُ لَكِنَّ الْفِي لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ مَوْضِعًا مَوْضِعًا وَكَانَ هُنَاكَ مَوْضِعٌ
 سَاطِمٌ لَكِنَّ الْفِي مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَزِيدُ اللَّهُ بِأَرْكَانِهِ فِيهِ دَقِيقَةٌ
 يَعْطَى عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ دَقِيقَةٌ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ لَمْ يَكُنْ دَقِيقَةٌ لَمْ يَكُنْ
 الدَّسَاسُ الْفِي اللَّهِ عَلَيْهِ أَوْ عَلِمُوا رُوحَهُ

٥) وقد أجل الله صدقة الجفان وصدقة المرائي، فقال تعالى: لَا يَأْتِي الصَّدَقَةَ
أَمْثَلُ دُونَهَا صَدَقَاتُ الْمُهْرِ لِيُؤْتَى كَالَّذِي يَفْقَهُ مَالَهُ، رَأَى الْكَافِرُ وَالْإِسْلَامِ

بالحمد لله رب العالمين - ثم إنني أتقدم إليكم
بما كان منكم من قبل الله ربكم
من النعم التي هي منكم من قبل الله ربكم

چنانچه کسی را این آیه نصیب شود

سأقول "أيها رب الله أي نعم كثر الله دنياه ونعمه
لوعده الله والله سبحانه وتعالى يقول "وما أنفقتم من شيء فهو كفارة"

سَمِعَ الْبَشَرُ أَنَّهُ قَوْلُ نَبِيِّ اللَّهِ أَنَّهُ قَالَ قَدْ رَأَيْتُهُ مَا إِجَابَتُهُ إِلَى بَنِي

بِعِزَّةِ اللَّهِ لِلْعَمَةِ عَلَى النَّاسِ رَوْعَةً فِي قُلُوبِهِمْ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

وكتبه شيخ الحنفية، لذلك يسمى بها، إنا الله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن الكريم
موسى عليه السلام

سبحان من تكون الدنيا والآخرة،

فَأَمَّا كَاتِبُ الْغُفْرِ فَيَسْأَلُ لَدُنْ رَبِّهِ عَنْ رُوحِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا

لله الذي أعطاه فخره عليه

أي أنت إذا أعدت إلى الناس ما كان أدعى أو صادقة الله هم الذي
أعد إلى الناس بله وأنت ليس سله شيء أصلاً ما ليكم به تعرفه الله

الفرق بين الحقة والسيرة : لما إذا صفت كنهه إلى الله ليس إلى إله

الفرق بين الحقة والسيرة

لقولك للعلم أنه ليس أن هذه السيرة ليست أحرار هو رأي
تنب إلى الله وأما هذه أحرار هي أي عدم كنهات هم عدم والذين
الذي عرفه ليعمل ليعود هذا السيرة هو وهذا معنى هذا السيرة
سيرة منه نفسه . فإذا قصدنا بالسيرة الحقيقة هي سيرة الله وأما هذه
إلى السيرة هي فأكبر من السيرة التي هي نفسه .

خاتمة = المصائب عليه أن يكون كقوة ومكة أن تكون ابتداءً

وعلى هذا فالسيرة إلى الله هي سيرة الله أي أن يكون ذلك
فصل الله ما هو شيء وأما يكون السيرة شيئاً وهذا معنى قول
السيرة هي الله عليه السلام وليس إليه شيء أو شيء يكون سيرة
والله سبحانه وتعالى إما أن يكون منه فصل إما أن يكون سيرة الله
سبحانه وتعالى إذا جاز ليس بيساسة وهذا السيرة شيء وهذا المعنى ليعمل
جاءه فإياه خاتمة رحمة ومفضل خاتمة بقوله إنه المصائب التي نصبت

Subject _____

الغاشي هو بسبب أي إله وهو سبحانه لا يعدله وليس سبحانه في
 "كبر الفاعل من البر والحر بالسياسة أيدي الغاشي لنقصه بعض الذي عملوا
 لعلومهم برهونه " فلا علمه أن لقد الله مضافاً الذات بكونه متقناً لمعنى
 منه معاني كبر وقدره أنت وولاه لعله وقد قدر لك كبره فها هو الله
 بعد من أي أن يكون إلا أن له نظراً وهذا لا بد من أن يكون الله
 كبره من معانيه هذا أي قدره معانيه أي علمه وأنت لا تدري
 لذلك قال الله " والله يعلم ما أنت لا تعلمون "

العلم لا يقوى فوكان : علم علم الغاشي فلهذا هو مضافاً إليه
 دلالته للشيء : خلقه ومعرفة لهم على تركه فعل الغاشي التي خلقه لا
 وأدعهم بآء خلق نعمة منه فنزل ذكر نعمة منه على ربه لا يعلم
 أن تعلمه الله : أفضل الذي ما يله هو من عند الله من الجسدية
 التي أضافه هي ذلك : ولا علمه أن تعلمه الله لأنه الله عن علمه
 ربه لا بد من له عند الله إلى يعلمه الصالح : بأنه أكرم من عند الله أن تعلم
 فليس له وإن عند الله إلا المفقود.

وهو تدبر القرآن ليحيى له أن يافة حانية كره الله من خلقه المصطفى
 يحمله هذا لذلك لعل : " فلما أراهم أراهم الله صلوهم "
 وقال تعالى " ما طاعة عبد لم يتقن ، كذب بالحسن تفسيره للفرى "

أَيُّ أَهْلِهَا لَمْ يَكُنْ إِلَّا يَسْتَعِظُ بِكُمْ + سَمِعُوا بِالْعَاطِلِ، هُوَ الَّذِي يُلْقِي
لِلْعَالَمِينَ دَلِيلَهُ لِيَصْلَحَ أَعْمَلُ لِقَوْلِهِ ذَلِكَ، سَمِعُوا الْعَاطِلِ هَذَا كَمَا
يَدُلُّ عَلَى بَابِهِ.

أَيُّ إِبْرَاهِيمَ لَدَيْهِ لَهُ سَمْعٌ، إِبْرَاهِيمَ الَّذِي سَمِعَ بِكُمْ سَمْعًا عَظِيمًا
الَّذِي يَصْلَحُ إِبْرَاهِيمَ بِأَوْفَالِهِ بِكُمْ هُوَ الَّذِي يَسْتَعِظُ بِالْعَاطِلِ.
وَلَقَدْ هَذَا سَمْعًا عَظِيمًا إِبْرَاهِيمَ بِكُمْ.

وَبِهِ الْبَلَاءُ إِبْرَاهِيمَ أَنْ هَذَا بَلَاءٌ يَرُدُّ لِي إِبْرَاهِيمَ الْقَدِيرَ كَذِبُهُ
وَلَكِنَّهُ الَّذِي يَقُولُونَ أَنَّهُ أَفْطَحَ إِبْرَاهِيمَ مَلُوفَةً لَهُ دَعَاهُ فَلَكَ
الْقَدِيرَ بَلَاءٌ عَظِيمًا، وَالَّذِي يَقُولُونَ أَنَّهُ عَلَّمَ كَلَّمَ الْكَافِرِينَ وَهَاجَرَهُ
وَنَاصِيَهُ عَلَى ذَلِكَ لَدَيْهِ وَلاَ حُكْمَ.

هَاجَرَهُ الْكَافِرِينَ = دَعَاهُ أَنْ اللَّهُ عَلَّمَ مَا سَمِعَهُ دَلِيلَهُ دَسَارَهُ وَجَلَّةَ
رَجَعَ ذَلِكَ كَمَا يَقُولُونَ كَمَا دَسَارَهُ عَلَيْهِ لَدَيْهِ كَمَا يَرَادُ وَجَدَهُ

وَأَمَّا بَلَاءٌ = هَذَا الْبَلَاءُ مَحْبَرٌ أَمْ مَحْبَرٌ؟ لِكَيْ يَرَاهُ أَنْ الْبَلَاءَ

مَحْبَرٌ يَصْنَعُ أَنْ الدَّعَاةَ الَّتِي سَمِعَ بِكُمْ هُوَ مَحْبَرٌ مَحْبَرٌ أَرَادَ أَنْ

يَكُونَ مَحْبَرٌ فَانَّهُ لَا يَمْلِكُ أَحَدًا وَلَا يَكْتَلِفُ هَذَا مَعْنَى "وَأَقْبَرُوا اللَّهَ

مَا سَمِعْتُمْ" وَهَذَا مَعْنَى الْبَلَاءِ كَمَا هُوَ، فَانَّهُ لَدَيْهِ يَرُدُّ هَذَا

على ما أنفست، لطيفة التي قالت إنه الله لم يخلق أفعال العباد
 ولطيفة التي قالت إنه الله خلق أفعال العباد ولكل من له ملكة
 والعبد غير الذي أفعاله، والصواب أن الله خلق أفعاله، لكننا نفضل
 هذه الأقوال بأدواتنا ولذلك ناسى الله علينا.

يريد الله سبحانه أن يقول هم يوافقون على أن الله يخلق
 أفعال العباد ولكل من يكون أن الله لم يخلق الذنوب ابتداءً وإنما يخلق
 جزاء الأعمال.

وهم عندكم أن أول ذنب خلقه الإنسان أي أن البدن هو
 الذي ابتدأها وهو الذي خلقه الله فخلق كل شيء وجاهدكم حتى إذا
 تيسر رفرقة ولما هذا الصبر لم يبق بما أوجبه الله عليه فهذا الصبر
 عرفته بسبب الله لم يبق بما أوجبه عليه.

هم يقولون لو أن الله خلق الذنوب الأولى الذي هو جيب به الصبر فيكون
 هذا الجيب للصبر لئلا يترك الله خلقه لا يترك
 من أن الله يخلق ذلك الإنسان به ذنب أم لا، فأول الذنوب
 الوصية به فلو لم يبق بما أوجبه الله عليه أو يتركه أو يتركه
 أن هذا الصبر ليس من الله، ليس شيئاً أصلاً وهو سبب إلى الله

دستورالعملی است

هذا هو الغرض الذي كان عليه

والله اعلم بما ان تعلم ان الله جل شئ عليه وان الله
اعلم كل شئ مما الذي عليه انه يعلم في يوم ان الله اعلم
وما لم يعلم انه عالم كل شئ مع ذلك تعلم ان الله اعلم

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِالْأَمْرِ يَحْكُمُ هَٰذَا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ الْقَوْمَ سَبِيلًا ۚ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ مَالٍ وَلَا مَتَاعٍ ۚ إِنِّي فَخَرْتُ بِمَا أَنَا فِيهِ فَاعْبُدْنِي ۚ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۚ ذَلِكُمْ أَمْرُ الْغَاثِ وَالنَّاسِاطِ ۚ

لا ريب ان يكون ظاهراً لله انتم اذا قمتم الى الصلوة

وخصيَّات هذا الدم هذه الدليَّة كَأَبْدَانِ، الذي يَفِيهِ اللهُ سِدْرَهُ

كل صفة من صفات الله هذا اسم يدان بأن يعلم أن علمه كعلم الله وهذا لا يكون

ایہ مجال، ہذا سب جہات کے لئے ہے،

لَسْتُ بِأَنْ يَكُونَ إِعْمَالُهُ إِلَّا بِحِكْمَةِ اللَّهِ صَمِيمًا مَعْلُومًا مِنْ الْخَيْرِ نَبِيًّا

الان لا تعرف الحق من قبل فلو انك تعلم ان الله عليه السلام قد جاء بهذا

يَصْلَحُهَا - تَوَسَّعَ بِالْإِسْبَاتِ إِلَى مَا تُعْرَفُ بِهِ كُنُوفِي

أما الإلزام الذي يريد أن يتحقق في كل مسألة فمعرفة الله
من كل تفاصيل الأمور القدرية والامور الشرعية. وهذا الإلزام قد يصل
به هذا الحق إلى كلف، وهذا أمر مهم أنه يؤمن بحكمة الله إلهامه بأنه
تلك الحكمة الخاصة فكل من كل أمر شرعي.

قاعدة = الله سبحانه وتعالى فاعل أفعال لعباده وليس فاعل أفعال
العباد = أي لا يمكن أن يحدث شيء ما يكون إلا بحسنة الله وخلقه
لأنه هذا الشيء لا يمكن أن يوجد بدون الله فالإلزام لا يمكن أن يوجد
شيئا منه كونه والله الإلزام هو الذي يفعل، فاعمال لعباده
من خلق الله وتقديره من فعل الإلزام. فالله هو الخالق وليس إله على
له أفعال لعباده.

قال تعالى: "وهم أعلم بالهمزة" "إنه لا يدري به أحسن"
وهذا يدل على أنه حكيم وليس على مجرد الحسنة وهذا معنى كما أنه ليس
بمجرد الحسنة. فالله سبحانه وتعالى والله كانه قاهر؟ فهو حكيم سبحانه
وتعالى، فينبغي أن يتحقق أن الله هذه الحسنة = أن الله لطيف وعليم
وخبير وحكيم فإذا جاء ذلك فربما لم تكن هي هذا النبوة
إلى الحكيم. ويتحقق هذا بعد مع سائر هذا العلم والله أعلم بالصواب.
قاعدة = والإلزام لا يتحقق بهذه المسائل الدقيقة إلا على وجهه

عنه انفسه : انا ان لم يقبل بآدم وها الى الجنات واما ان لم يقبل
 دون الجنات ، واذ لم يقبل ابدان هذه الدقائق ولسانها ، ولسانها
 فلابد ان لا يقبل وادب ان لا يقبل عليه ولسانها قال تعالى : انا الله
 على قلبي لم ارفع منسكين فاني به فني استقام القسط وانبأنا اوله
 ربنا من هو الله دون الاكون فاعلم الله الراكون فاعلم الله يكون
 كل شيء ربنا " ويدركون ربهم الا ينظرون الى السرى بعينه الله ربنا
 قلنا ربنا " ربنا لا تفرغ فلو بنا بعد اذ هدينا ، اعلم ان الله قد فرغ
 منكم يا منسكين لا تفرغ ، لسان دون اسرها الى الجنات اذ دون
 لسان ان الله الجنات .

الحقبة على كرم البرايا

وهذا كرم الله الحقبة على كرم البرايا قوله تعالى : وقلب اعدهم
 ما جبارهم كما لم يؤمنوا به اول مرة وتذريهم فيها لهم يعرفون
 فذكر ان هذا القلب انا الله لقلبهم كما لم يؤمنوا به اول مرة
 وهذا كرم الله الحقبة لذنوبهم البرايا وقلوبهم انهم لما جازهم
 لهم ذلك البرايا لم يؤمنوا به .
 فقل الله البرايا هو فعل أم ترك ؟ فالذي عرفنا الله البرايا هو فعله
 هذا فعل والله هذا فاعلم الله

من تأمل في التفكير الرئيس في هذا الكتاب لما إذا كانت الحقائق

التي نتقدها الله، فمنه، فلهذا لما إذا عرف الله من كنهه

التي هي الحق، أو الحكمة، ومنه، ليس هو الحق، أو الحكمة، أو الحكمة

كنهه إليه، وأما الحقائق، ليس هو إليه.

الفرق بين البعوض في هذا المقترع:

وهو أن الحقائق التي هي إلى الله، وهي حقائق الدين، لا حجة.

ليس هو كنهه، إلا أنه الذي هو كنهه، فما حجة، فما حجة.

أما ما حجة، من كنهه، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

أما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

فمن الله، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة، فما حجة.

الفرق لماه : ماذا أصبحت كنه إلى الله وليس إلى نفس

لعمري اللهم اني لست اذ الذنوب كلها حسنة فالا ذنوبي انما تكتب
اي ليقتله ولا يثبت الا الله وهذا سب كل شيء ارحم عقابته فالعقوبة
الحسنة لا يصح ان تكون مما يحبه الطبيعة التي ليس فيها الحسنة شي فليكن

وَالْمَصْرُوعِ لِلْعَادِ اِنْ كَانَ مِثْلَهُ

وَاللَّهُ مَعَهُ تَفَافُؤٌ أَدْنَىٰ لِّرَحْمَتِهِ
يَرِيدُ أَنْ يَقُولَ أَنْ لَيْسَ بِذَا عِلْمُ أَنْ لَمْ يَسْأَلْهُ وَمَا بِهِ مِنْ لَفْظٍ حَسْبُ اللَّهِ
وَعِلْمُ أَنْ لَمْ يَسْأَلْهُ وَمَا بِهِ مِنْ لَفْظٍ حَسْبُ اللَّهِ هَذَا أَلْفَعُ الْأَشْيَاءِ
لَهُ لَدَيْهِ لَمْ يَغَيِّرْ بَعْلَهُ وَلَدَيْهِ لَمْ يَغَيِّرْ بَعْلَهُ لَمْ يَغَيِّرْ بَعْلَهُ
الَّتِي لَيْسَ لَهُ لَيْسَ بِذَا أَلْفَعُ مَا يَكُونُ.

٥ القول الذي يوصي به الحرام والمؤثم والذي ينفق عليه الله بآياته
ورعاى ما خلقه ومشيئته هذا ما أجل السجل وهذا قول كبير.

$L^{\infty}(\Omega) \rightarrow L^{\infty}(\Omega)$

۱۱. در ضمن کتابها

تفريقه : هم لسان بحورهم من الناس فلهذا أرادوا هذه تسع مسائل لبيان
بين طلب الدرس من أهل البيت - ليعتدوا - لبيانهم .

الحالة: هي قولنا ما هو الحال في
الصفات وصفها في الكلام، الصفات أركان صفير

والدعوى بعد وفاة، ليس مرفوعة قال لا تدرس لغيرهم كالخبر، ورحمة الله على
الساكنين، تدرس.

كذلك يبرمقاة قال بركه به، لا سامة تقولون بلقي مني.

[illegible]

المعروف وده لا عندنا بقره كانه الحق وياكي وياكي وياكي
نظاھری

يُحَلِّسُ الْمَذَاهِبَ الْخَصُوفَةَ بِدَعْوَى مَنْ كُلُّ مَذْهَبٍ لَيْسَ لَهُ كُنْهٌ مَذْهَبُهُ مَعْرُوفٌ
مَنْ يُدْخِلُ رَأْيَهُ فِي أَرْبَعٍ يَدْعُو فِيهَا إِلَى الْإِسْلَامِ بِدَعْوَى الْوَحْدَانِيَّةِ
وَالْجَاهِلِيَّةِ وَالْجَوْشَنَوِيَّةِ وَالْأَهْلِيَّةِ بِدَعْوَى الْوَحْدَانِيَّةِ -

كانه ابنه سبحانه رحم الله تعالى به يدعى القدر لا سيما في كلامه ان كان له اية
ان الوسايرة اسقطا عنها من لفظها من القدر فبما شئت هناك من
به صفات .

منها انه هو في نفسه نوع من البدنة جاءه كانه هو جمع بين اخرى ولكن
صفاته من غير بدنة : ان ذلك النوع من الأكار والصفات هو نفس الأكار
والصفات ولا يتغير وواقعة على ذلك فلاحدة لها جنس وفلاسة رتبه
وواقعة لغيره على نفس الصفات دون الأكار . أي ان لغيره الصفات الأكار
دون الصفات أي انهم اسبقوا الاسم دون الواقعة والجنس .

والكلاية - وهو واقعة في البدنة من سلكه في الصفات واهو كذا
واقعة على نفس الصفات الاختيارية والصفات الاختيارية التي هي صفات الصفات
فعلية مثل الرضا الفصيح التزود الحجة يوم القيامة لا يقول على عرشه
والذي يقابل لغير الصفات كثيرة مثل صفته الرحمة صفته العزة صفته

فائدة ٢ - لمقالة له كما هو أصل المقالة منها دانته انه لم يعرف الأصول
التي هي في المقالة لا يمكن ان تكون هذه المقالة فلا بد ان تكون من صفات
هذه المقالة هي شكل هذه المقالة أو ربما كانت كذا .
ومن بين كبره صفوان أيضا ان كان في كنهه من صفات

منها انه ان لغيره صفات كانت كنهه
فائدة ٣ - لغيره لم يرد في الأصول كنهه وانما هي صفات صفاته

[illegible][illegible]

عائده و السلام انه نبي لعلي عليه السلام فهاشيت اناس لم يقدروا هذا الفضل وانهم
انفذوا هذا الفضل مع الجتر له ولا فضل لا لغيره ولا لغيره.
كانت ايدى الجتر في حوزة علي بن ابي طالب.

وسمى أيضا في بعض النسخ: الحشرة المناسبة لفلاسة

وقد ذكر الأعرابي وغيره هذا لأنه قال لم يعلم أن جربا سمي صولدا

أي هذا الصول. وأما في النسخ مع بعض النسخ: والأما في النسخ لفلاسة

كسيرة صول. وأما في النسخ: الحشرة المناسبة لفلاسة لم يعلم أن

جربا سمي صول. أي هذا الصول أي كان لفلاسة أن يسمي صول

أي أن الصول في النسخ: الحشرة المناسبة لفلاسة أي هذا الصول

ليس في لفلاسة وإنما في صول. والحشرة المناسبة لفلاسة

ولم يسمها في لفلاسة كذا في لفلاسة أي في لفلاسة

من الألفاظ المشبهة أن يقال: الحشرة المناسبة لفلاسة

قلع الصول في الحشرة وهذا ليس صولاً بل هو صولاً في الحشرة

الحشرة كذا في هذا الصول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

من الألفاظ وقال في هذا الصول في الحشرة

في النسخ: هذا الصول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

الحشرة: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

من الألفاظ: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

الحشرة: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

الحشرة: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

الحشرة: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

الحشرة: صول في الحشرة وبقية قلع الصول في الحشرة

صحة البركة المقدمة بعد موتك ان بدعة بعد ما غرتك يدك
من البركة ثم بعد ذلك في ردها في الصفات . بعد ما غرتك
صحة البركة ثم بعد ذلك في ردها في الصفات . بعد ما غرتك
بفاحه اي شيء اركب للبركة فهو مسلم ثم بعد ذلك كبرك على يدك
وجاوبت بدعة بعد ما غرتك ان الله لم يخلق لم شيء افعال الصفات

درین ایام این صبح آن آدل به احدث نفس معانی را کسای (صفات)
 ظهور نیار و رعای خود لاجد به در هم دان چنانکه بقری و کانه غنی است
 ز به . کم ظاهر به به حقان به ناصیه السرمه که حق ای آن به به حقان
 این ^{عبد} به در هم .

فائدة ١ = أهد كل مصر نسبي أن يكونوا على علم بالمعالمات فما سألهم
حتى يقولوا هم، وهذه المعالمات. يريد أن يقول أن علماء مصر لم يكن
بالسرعة تولوا الروعة بحسب آلتهم علماء كبار، كما يعلمون ذلك
الذي نشأ منه هذه المدرسة هم علماء مصر.

حَدَّثَنَا قَوْلُهُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مَعَهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ
وَأَقْرَبِيهِ إِلَّا رَجُلًا أَسْفَلَ. إِبْرَاهِيمُ بْنُ طَاهِرٍ، عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَكَتَبَهُ اللَّهُ
بِهِ الْجَبَّارُ، وَابْنُ الْحَبَّاشِ، وَكَذَلِكَ الْأَوَّلُ عَمْرُو بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، وَهُوَ الْقَوْلُ الْقَوِيُّ
مَعْلُومًا مِنْهُ أَنَّ رَجُلًا مَعَهُ فِي الْحَبَشَةِ، لَمْ يَكُنْ مَعَهُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ إِلَّا رَجُلًا أَسْفَلَ.

خاتمة - اية تبيِّن كيف استوفى الناس يقولون ان ايمانهم كان شاطرا
 الحقوله ان ايمانهم كان شاطرا بحسبه، الحقوله ان ايمانهم كان شاطرا بحسبه هذه الحقوله
 كما هو ما يوافقهم بها الحقوله، ولكن هذه الحقوله نشأت من انما لم يحسبوا الحقوله
 قدوا في حقهم لم يصدقوا

منها ان ايمانهم كان شاطرا بحسبه ايمانهم كان شاطرا بحسبه الحقوله
 مثل انهم لم يصدقوا الحقوله، كما هو ما يوافقهم بها الحقوله، ولكن هذه الحقوله
 دائمة الحقوله كما به الحاركة، كما هو ما يوافقهم بها الحقوله، ولكن هذه الحقوله
 الحقوله بحسبه

الحقوله ان ايمانهم كان شاطرا بحسبه، الحقوله ان ايمانهم كان شاطرا بحسبه
 الحقوله، كما هو ما يوافقهم بها الحقوله، ولكن هذه الحقوله

ص 110

كثير من الناس يظنون أن محسناً إليهم أحد مما خلق الله تعالى كانوا
من المقتولة وهذا ليس دقيقاً، الصواب أنهم كانوا عبدة وليوا
مقتولة، المقتولة كانوا بعض مشركي الجاهلية وكانت أهل هذه البنية
منهم وهم عبدة خلق القرآن أو عبدة بعض الصفات شكل عا.

والجواب هنا = أن جهلاً استمر عنه نوعان من عبادة، أحدهما من
الصفات، والثاني، الخلق من العبد والإله. فمجهول الإيمان مجرد معرفة القلب
وجعل إلهه لا فعل لهم ولا عبادة.

وعلى قوله هذا يكون شرعون وأبليس بك كل كافر يعرف الله يكون مؤمناً
صحيح البرهان وهذا قول باطل.

والصواب الذي دل عليه النص = أن العبد عند له إرادة وقدرته وشأنه
لكم العبد لا تخلفه مقله فالله سبحانه وعفاي خالص كل شيء، كتب كل شيء وسأله
وقدره وخلق، لكن العبد يفعل بقدرته ومشيئته واختياره، وكل ما يخفى عن البنية
والقدرة، وله اختيار، العبد يكون مقدراً فيه كالمحرار، الخلق، وكذلك ولا يعلم.

بعض الإله ابن تيمية أن المقتولة الذين أهلكوا منهم بعض الصفات
وإنما قالوا من بعض لكنهم قالوا هذه الصفات هي إله والإلهاء، لأنه
المقتولة من باب إله على الحقيقة فيكون أن الله لم يعلم ولم يتأخر وقال
العباد وهو يقول إن الذين لا قدرة له ولا مشيئة، وهو عند طائفة

صحيح أن الذين هم الذين لم يعلم فعل نفسه.

رَحِمَهُ السَّلَامُ بِهِ لِإِرَادَةِ وَحِيدَةٍ ، وَهِيَ هَذَا مَا نَعْمَ إِلَهُ سَائِلٍ لَيْسَ
 صَحِيحاً ، الْإِنْسَانُ يَكْبِتُ سُوءَ كَيْفِيَّةِ وَلَدِ يَعْقِلُهَا ، وَتَفْعُلُ سُوءَ كَيْفِيَّةِ
 رَحِمَهُ لَدَيْهِ ، وَرَلَّهُ بِحُكْمِ الدَّعَايِ .

مُتَابَعَةٌ = الْمَوْجِبُ لَهُمْ كَيْفَ الدُّعَايِ الْفَقْرُ بَعْدَ مَوْتِهِ عَنِ الدُّعَايِ .

وَهَذَا الْكَلَامُ مَا لَقَدَرِ الَّذِي وَفَّقَهُ الدُّعَايِ سَاعَ مَا كَوْنِي بِهِ لِيُصَوِّرَهُ
 مَسَاعَ الْخَيْرَةِ وَكَفَيْتُهُ
 وَهُوَ لَا يَزِيدُ مِنْ صِحَّةٍ مِنْ بَابِ الْفَعْلَاتِ فَقَطْ وَلَكِنَّهُمَا مَسَائِلُ الدُّعَايِ
 وَلَقَدَرِ لِيَكُونَ بِقَوْلِهِ .

مُتَابَعَةٌ = كَلَامُ شَارِكِ السَّامِعِ لِلرَّوْحِ - أَلَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ الدُّعَايِ الْهَرُونَ -
أَلَمْ تَكُنْ عَلَيْهِ أَيْ لَقَبِهِ كَلَامُ - عَدَارِجِ السَّالِكِيَةِ -

وَسَمِعَ ابْنُ نَيْمَةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ أَنَّ أَبَا هَامِلَةَ الرَّوْحِ كَانَ يَقُولُ مَا عَرَفْتُهَا
 الدُّعَايِ مَعَ أَنَّ الدُّعَايِ مَعَ أَقْرَبِ هَذِهِ الصُّوَرَةِ لِلنَّفْسِ الْهَرُونَ دَرَجَاتٍ
 يَلْقَاهُ مِنْ هَذَا مَا لَقَدَرِ .

مُتَابَعَةٌ = كَيْفِيَّةُ لِقَائِهِ عِنْدَ شَيْءٍ بِهِ كَيْفَ كَلِمَتُهُ بِالْجَوَالِ وَتَحْوِيلِهِ
كُونَهُ مَقْلُوباً لِيَكُنَ النُّصْرَةُ إِلَى عَصَدِ دَهْلَامِ لِيَكُنَ أَنَّ يَأْخُذَ عَلَى يَدَيْهِ

وَقَلِيلٌ بِهِ لِقَائِهِ عِنْدَ الدُّعَايِ فَخَذَ حَقَّهُ بِالْقَطْرِ وَلَدَ نَعْدِي . وَهَذَا أَيْ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٍ
 صَاحِبٍ . وَقَلِيلٌ بِهِ لِقَائِهِ بِهِ يَدَافِعُ بِهِ حَقَّهُ أَرْضِي بِهِ لَدَيْهِ سَلَامٌ رَحِمَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

وَسَمِعَ ابْنُ نَيْمَةٍ أَنَّ ابْنَ هَرُونَ مَعَ مَا سَأَلَهُ شَوْءَ لَقَدَرِ أَيُّ أَلْهَمِ
 يَزِيدُ عَمَّا أَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا نَظَرَ إِلَى كُلِّ أَمَلٍ وَجَاحٍ تَارَكَهُ جَلَى اللَّهُ لَسْوَى

عِنْدَهُ الْخَيْرَةِ وَالْخَيْرَةِ فِي كُلِّ مَوْجِبٍ وَبِجَامِعِ أَنَّ الْكَيْفِيَّةَ عِلْقَتَهُ اللَّهُ

وهم سئلوا بالله ما أن الله أرادهم أي أراد كل واحد

منهم ثم إن أن الإنسان يفتي عن مراده بمراد الله، فيقول بما أن الله تعالى

أراد ذلك فهو كونه قلوبنا أن أعبأنا فيها وهذا ما جعل جاءه الله تعالى وهو تعالى

بهم أنه عالم كل شيء ولكنه مكرم بهم لطاعة وإعصية وفي المؤمنين والمؤمنات

بهم أن علمهم عند الله لا يسوق أم حسب الدين أصبروا إلى ما أن يعلم

كأن الذين آمنوا وعملوا الصالحات "أم تعمل الذين آمنوا وعملوا الصالحات

كأنهم من الذين آمنوا وعملوا الصالحات" فإله كما في جميع سئلوا بالله

وحيث أنه الله تعالى مكرم بهم، فيجب أن يجمع بينهما حيث جمع

الله وتقرم بينهما حيث مكرم الله، فهو علمهم ثم ثمون أن الله تعالى كونه

علمهم أن الله تعالى جميع ومريد الجميع أنه كما أنه مكرم فيجب أن كونه وهذا

ما جعل فلهذا هم بين إرادة غيبة، بل يجب أن يكونا محبين كما أنه محبة الله

كما أنه الله غيبه قال تعالى "ولكن الله يحب الذين الذين آمنوا وعملوا الصالحات" وكره الله

الذين الذين آمنوا وعملوا الصالحات

فيجب أن يكونوا جميعاً كان قاله الجميع، فإله الله ذلك

واعلمهم ما يات بقدر أي بما أن الله أراد ذلك وسأله فهو كونه فإله الله

عنده الله وهذا ما جعل

بأنه استنبطه رحم الله جميعاً يريد على طائفة من الطوائف ويكون بعضه أمر

أي أهل السنة من بعض فإله كما أن الله تعالى بالذم

بمعنى أنه يقول لهؤلاء أنهم إن كنتم صوفية فحملكم الله عليهم
 وقلوبكم هذه ليس لتعرفوا الدعوة كالحمد دأب سلمان الداراني، وذلك
 السري، المعقل به عارف، وفي هؤلاء، فابن بنية كغيرها مما يحاول
 أن يخالفهم المخالفين من الصوفية، والذين هموا يدعى آخرى مع الصوفية يحاول
 أن يخالفهم أديانهم بما كان عليه أئمتهم المرصين لهم ومنهم من
 هؤلاء دأبهم بنية بنية عليه كغيراً وبيد أن له طائفة حمله وأنه
 كان قريباً جداً من أهل السنة وهو كبيد.

فبيد أن الحيد لما أسرى هذه طائفة - هذه طائفة هي حية وأما
 فتقته مرارنا وكل ما أراد الله كنهه وهذا السلام الذي يخالفه فليكن به في السنة
 وقال كبيد لهم أن هذا طائفة زينة لهم الصوفية الثاني، ثم كبح أن الله
 عليه الله وخلقته، ملكه هناك فمرو أن الله يكسب الطائفة ويكره للصوفية
 الدنيا، ويكره للف، كبح المؤمنين ويكره الكفار، فهذا آخره، ليس كل طائفة
 الله سواءاً مما حية.

(ثاني)

أما العوازم، لهم الدور التي كيف لا فطناً على - أن لزمه بما ينبغي من قوله

أي أنه سوى من جميع المملوكات بما هو أن أرادها الله رساها وخلقاً لزمه

أن لا يفرق بين كسائ، السكاي، وبين الدنيا، بل يفرق

والفرق عند الصوفية فقط من باب أن هذا العلم وهذا العزب، ملكه من كساية

أعني لوي من الجميع وهذا قول بالجل سراً وفعلد يكف عن أن وهذا إنما هو

سلكه ملك الذي كنهه وهذا أن الله أرادوه هي طائفة حية ما وكل ما أراد الله أن يكرهه

مِنْهُ أَنْ يَدِينَهُ مَا كَبُرَ عِزُّ رَأْسِهِ وَتَوَجَّعَ عَلَيْهِ، لَكِنَّ الدَّرَجَاتِ نَسَبَهُ إِلَى الْوَلَدِ
عَنْهُ.

الَّذِينَ لَعَنُوا حِكْمَةَ اللَّهِ وَقَالُوا أَنْ اللَّهَ يَفْعَلُ لِمَرَّةٍ حَسْبُكَ،

مَنْ يُولَدُ يَفْعَلُ لَوْ أَنَّ الرَّبَّ يَجُوزُ أَنْ يَفْعَلَ كُلَّ مَا يَشَاءُ عَلَيْهِ، دَعَا لَهُ سَمْعِي
مِرَاقًا حَكِيمَةً، وَلَهُ صَدْرٌ وَصَدْرٌ، دَعَا لَوْ أَنَّ قَسِيَّةً هِيَ مَسِيَّةٌ.

لَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ عَلَى شَأْنٍ كَثِيرٍ وَلَا يَفْعَلُ لِمَرَّةٍ حَسْبُكَ، **عَلَّامٌ غُيُوبٌ**
لَهُ اللَّهُ تَعَالَى أَمَّا إِنْ يَفْعَلُ لِمَرَّةٍ حَسْبُكَ مَرَّةً وَاحِدَةً دَعَا لَوْ أَنَّ صِفَةً قُلُوبِهِ
الْقَارِ أَنْ يَفْعَلَ عَلَيْهِ لَدَائِمًا سَمْعِي فَقَدْ أَوْفَقْتُ أَوْفَقَكَ أَوْفَقَكَ شَيْعًا
وَلَهُ أَلَمْ يَفْعَلِ اللَّهُ سَمْعَانَهُ دَعَا لِي. دَعَا لِي وَهَاتِ بِهِ دَعَا لِي دَعَا لِي
بِزِيَارَةِ مَا يَفْعَلُ لِمَرَّةٍ حَسْبُكَ، وَاللَّهُ سَمْعَانَهُ دَعَا لِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ خَدَرَ لَكِنَّ لَيْسَ كُلُّهَا

يَفْعَلُ اللَّهُ عَلَيْهِ لَفْعَلُهُ هَذَا لَيْسَ مَرَّةً وَاحِدَةً دَعَا لِي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ خَدَرَ لَكِنَّ لَيْسَ كُلُّهَا
مَا يَفْعَلُ عَلَيْهِ لَيْسَ يَكُونُ مَحْمُودًا، هَذَا كَوْنُ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَفْعَلُ كُلَّ مَا يَفْعَلُ عَلَيْهِ
يَكُونُ كَأَنَّ، بِالْقَسَمِ، بِكَالِ هُمْ **أَنْ يَفْعَلَ عَقْدِي حَكِيمَةً**، فَالَّذِينَ
أَسْعَى اللَّهُ بَارَكَ دَعَا لِي أَنَّهُ يَفْعَلُ كُلَّ مَا يَفْعَلُ عَلَيْهِ هُوَ لَدَى نَسَبِهِ إِلَى

الْفَقْدِ لَيْسَ إِلَى الْكَانِ، الْكَانَ هُوَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَدْرِي سَمْعَانَهُ
دَعَا لِي **أَنْ يَفْعَلَ الدَّعَا لِي حَكِيمَةً**، لَذَلِكَ تَعَالَى اللَّهُ دَعَا لِي **الْفَرْزِي حَكِيمَةً**

هَذَا تَعَالَى أَنْ يَكُونَ حَكِيمَةً، وَلَيْسَ مَرَّةً وَاحِدَةً. لَذَلِكَ كَبُرَ إِلَهُكُمْ عَلَى مَقْلَمِ
لَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً، لَوْ كُنْتُ الْوَعْدِ، بِهِ هُمْ مَرَّةً وَاحِدَةً لَمْ يَسْمَعْ كُلَّهُ. هُوَ لَدَى
الَّذِينَ هُوَ مِنْ الْجَمَاعَةِ، لِمَسِيَّةٍ، هَذَا عَمَلُهُ أَنْ يَفْعَلَ الدَّعَا لِي هُوَ!

وتعظيم الذم واللعن منعه سر امرين . أن الله مكرم بغيرها ، يجب هذا وتكبره
 هذا ، والذم واللعن أن الله يعيب على هذا ويعاقب على هذا فقالوا أنا نأمرهم ؟
 ما حكمهم أنه يكون مطيعاً لنا فإف أن يكون عاصياً ؟
 لكنه هو الذي لما كانت عندهم هذه البديعة وسواها لله واللعن واللعن
 في بعضه ؟ زعموا أن الله مبارك ، وقالوا لئله شيء فليبد أنه يجهل هذا
 حول باطل ، فبأنه الله مبارك ، وقالوا قد شيء سيئاً وهو لا يجهل .

ثم قالوا ما به اتبعوا أن الله تعالى على كل شيء قدير ، وأستأنا أن ما شاء الله
 كان ، ولكنهم لم يوافقوا الله ، وهذا نقده ، بل هو نقده لهذا الكلام .
سأل : يعقوب بن عيسى ما يعقل عند الله ، وأفعاله مبارك ، وقالوا = الآن
 ما صعب الله أنه ليس كمثل شيء ، وهذا ليس صعباً ، لأنه يمكن مع الله أنه
 ليس كمثل شيء ، وأنه له إمكان ، ولكنه ليس كمثل شيء له مثل يكون هذا
 صعباً . فمجرد كون الشيء لا عقل له ليس بدهياً ، إنما يمكن أن يكون الله له
 إمكان ما يعلم بحكمة ، وبرهان ، كل صفات الله ، وليس كمثل شيء .
 فليس إمكان مع الله صعباً أنه ما شاء الله كان ، لكنه الآن الذي عارض ما لم يكن
 قال الله تعالى : **وما شأوننا أن الله أن الله كان على ما يشاء** ، وقال
 تعالى : **حكمة بالغة** ، فإنه كان الله سبحانه ، وقال كل شيء قد عرفنا كذا
 لا يعقل إلا بعلم ، بحكمة ، لذلك قال : **ومن حكيم ربهم صديراً ذكراً** ،
 لكن هو الذي نقول الأسباب ونقول الحكمة ، وقالوا أن هذا معنى **اللا**
 مما يعقل .

طائفة ٥: يحوم كل صفة سرية أصيلة سر كتاب الله مبارك وهما في أدلجيان
 ما هذه الدنيا لا تلبس أن يهدي في غير الوهم لتزل (أما أدلج وفتة تزل منه أكرم
 عليه السلام آخره الله مبارك وهما في تدليج **فأما يا خدام مني فهدوني منه ابغع هدي**
فلا يضل ولا يضل ربه انور كان أسبغ الهدى هذه أهم لطيفة الهدى
 في هذه السيرة ما فلة في المار لكان أن لا يضل لا يضل، في هذا الهدى
 في الدنيا والآخرة. وان كان صفات الهدى يعلم به الهدى في الدنيا والآخرة
 في الآخرة لكنه سيق في الدنيا السيرة يدور أسبغ الهدى **رسم أدلج في سيرة**
طائفة له صفة طرفة

سبب خلودهم في الدنيا السيرة أرهقوا في لفرق **أنهم لم يحلوا الوهم**
 سبب الهدى أي صلبوا الهدى في توفيق في الوهم إمامه الروح أو لم يهد
 أم لعل لفرقة لما سحرهم الله الكسب، هذا هو أهل الهدى نشأ على حلة
 في السيرة من باب الإيمان، لفرقة وسماء الله وأفعاله، اليوم والآخرة من
 باب السيرة، وهذا معنى قولهم كل شيء له حقيقة، أي كل شيء يدور في حقيقة
 لفرقة من سيرة السيرة (الاول) **كله هذه الدنيا سيرة في الأصوات هو**
 ما كان عليه لفرقة في الله عليه وسلم حال **سيرة من سيرة في**
فأنت لا بد أن تعرف السيرة من أن هذه لفرقة لا بد أن يكون بيان
السيرة في طرفة لفرقة السيرة هو بيان السيرة، في طرفة لفرقة
المفواهي هو رعاية السيرة وشر السيرة، في طرفة لفرقة في طرفة الأمر
 بالمعروف.

فمراجعة هذا الباطل هو جديد من أنظار هذا الباطل وهذا الذي فسفكس
 به الباطل بفضل الله، وفيه أن من لم يمتدحه من غير إزالة عيبه لم يمتدحها
 الله سبحانه وإزالته أحق عافراً، وهذا ليس صحيحاً، بل الإنسان من علة
 يمتدح بإزالته إذا كان قادراً وكذلك من علة بمراجعة الباطل وأفعال
 الحسنى.

مع اللام التي بينت كلامنا ذلك، كما قلنا أنه أن يكون الجمع من قبل
 مستودعاً، بل قد يكون له موجوداً. أي يحرم ذلك لأن له موجوداً
 لكنه من قبله هذا الجمع موجود.

فائدة = أي إن يتبركه هذه النبي صلى الله عليه وسلم لديه أن يخرج
 طريقاً أهدى إلى الله. وكل ما جالها النبي صلى الله عليه وسلم لديه أنه قد يرد
 تكون ما صار هذه السنة، وهذا هو الذي يظهر أنه بلغ مبلغاً عند الله أنه
 ملكه أن يأمر الله، وقد ذلك من الرجل الذي قال لصاحبه والله لم يفر الله
 لك، قال الله له ذا الذي سألني على، وهذا يؤكد أن هذا الرجل كان يقول
 به باب الالتزام، القبول والكتاب بالنفس. غير الذي يقسم على الله وبه
 هذا سبب الرجاء والدعاء وحده القسم أما الدعاء به باب الكثير واليسار
 فائدة الحظاً فيما يكون أجدد سبب إلى علة أخطاء، وهذا قد
 الحظاً قد يمدحهم الله عز وجل أن كل ما سكره الله فهو كيه. أي كل ما خدر
 الله عز وجله فهو كيه وبعدها، والله سبحانه وتعالى سائر هرون كل شيء

والله سبحانه وتعالى قد علم قدرهم وفضلهم وكراماتهم وفضلهم
 هذا التقدير والفضل ما ساره الله كان عالم بما لم يكن، علواً
 لا ينهوا أن الله تبارك وتعالى إذا علمهم يكتسب أن يعطي الله هذا الكرم
 كما يعطي المؤمن صفات أن الله يكتسب بحريته كرامات على يد الكرم العاقل
 فظنوا أن الكرم الكرم على أيدي كرامة طلبة الصالحين وأن هذه كرامات
 الله، هذه كراماتهم ليس من كرامات الله، لأنه الله لا يكرمهم هؤلاء
 وأن الله يكرمهم -

قاعدة : كلما كان الإنسان غزيراً على المسبب كلما ذلك للآخرين
 كأن هذه سنة : ومن أمثلة طائفة من به .

وهذه صفة كرمهم : إذا كان الإنسان صريحاً في إعطائه لخصمه سواي فلكل
 أحب، أي ما رغبنا أن نال طائفة الله ما لم يصبوا من ذلك أحب أي طرفة بعض
 من أهل فكريه يرون جماعة الله ورسوله .

وهنا ما فعلوا الذين ولوا ليجد أن قفراً عليه الكرم ولم يصبوا
 الصلاح بالصالح الصريح والبيان الصادق والصدق . وهذا ما جعل الله له
 كرامات من فرق العارة والكرامة ، المسح الذي كان تظهر على يديه قوارم
 وهو الكرم العاقل ، ضابط الولد كما يقرأ : **ألا إن أديار الله**
لأفوق ما لهم الذي يفرق الذي استوار كانوا **يقولون** : **هذه أهم**

فإذا كان لو كان يعني لم يجب الله سبحانه، فكأن لأنه مخالف ما قدره
الله، فليس يجب الله لولده الذي فيه من الولد، ودعوا الله
بما له، فكأن هذا الأمر الذي مخالف ما قدره، وبه دعوه هذا
من يدعي إلى هذا.

وأيضا منهم أنهم قد يعني على الله عليه السلام، فإنه كان له ما دعا به من دعوة
«ليس من ظلم، ولا مضيق، رحم، إلا أن يطاه الله ما بعده ههنا، لأن: إما أن
يصل له رغبته، وإما أن يدفع له، حتى يترك، وإما أن يصرف عنه، ثم التمسك،
وأكثر من الرغب إذا سئل سؤالا نصيب، وعلم أنه لا يصلح للصداق، فإنه
أعطاه نظيره، كما يضع الوالد لولده، وإذا طلبت طلبة له، فإنه يعطيه به قاله
نظيره، والله أعلم بالحق.

فالفاعل هو الله، ولكن في الدعاء، ولكن لا ينبغي إدعاءه، وعليه ما ربه، ثم
به سره.

سبح ابن ميمون أن تترك، وإعلم الصبي أن الحسنة لله عليه السلام
بحسب الله هذه الحسنة.

فإذا كانت حسنة، أو هبة، إلى الله فإنه يصير بعض إلى الطاعة، ويدعو

الضيق الله بما له، فكأن يجب عليه أن يشكر الله، يجب عليه أن يدعو الله
بشكر الله على ما عنده من النعم، ويدعو الله، فإنه في طلب من النعم
فيه، أن يشكره بما في، أي الله ما حاله، ثم لا أكرمه.

الله داعي رعايه لئيب الفضل الي غير الله وشكره على العبد غيره
 "محمد فضل الله قال تعالى" واذا من لدن امر ديننا فهو صالحا اليه ثم اذا فعله
 نعمة من شيا كانه يدعوا اليه من قبل ومن بعد الله اذا دعا الفضل من قبله على نعم
 كثر له ملبداً. والله سر أماني لغيره

قائمة = الله سبحانه وتعالى دعم من باب الدعاء من اذا ترك به لغيره لم يدع
 الله هذا صف، ليعتق الاخر انه يدعو الله وقت لغيره وشكره على الله
 وليعب غير الله. كما قال تعالى: ولقد آخذناهم بالعذاب مما استكفوا الربهم بما همون
 وعملوا فينا: واذا من لدن امر الدين ان لغيره وانا نجبه ارفعنا ارفعنا على
 كثرنا منه صوره مر كانه لم يدعوا اليه من قبله، كذا في زيد في منبه ما كانوا يصلون

الله سبحانه وتعالى يتكلم بكلامه بهذه الشدة ليدعوه وليسئلوا اليه
 حتى يتركوا اليه، وهذا هو سره في الاستعداد، "فقد الفد من البر" في
 بالسير ايدينا من لغيره بعض الذي فعلوا لعالمهم من جميع، والله
 سبحانه وتعالى ليعتق الدين ان ليسخرج منه هذه المعاني، فاذا كان له كان
 مع هذه الظروف هذه الأحوال ليدعوه الله هذه اسما لغيره في الصلاة،
 ومنه ان يصاحبه في الصلاة والسلام. اذا حذر من سره في كل
 اليه ليعتق ان وتكون كما انه يباركون به في الصلاة والسلام فان الله ذكر
 ذلك لئلا يسهل من كانه تعالى في ذلك الوقت اذ كانه معاهياً نظماً ان لم يترك
 عليه ضاراً من الصلاة ان الله سبحانه وتعالى ان كثر من الصلاة عليه

كما أنك يا المسيح أنه هذا الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع يقول
 ربنا والله الحمد، ملك السما، وملك الأرض، وملك ما بينهما، وملك ما تحتها
 من سائر الجبال، هذا الميثاق الجديد، أجمع ما قاله الرب، وكما قاله الرب
 ثم يقول بغير ذلك، اللهم لا مانع لما أعطيت، لا مدعى لما منعت، لا يضرني ذاك الحمد
 منك الحمد

أجمع كلمة قالها الرب هي كلمة الحمد لله، الحمد لله أنتهت بحمد الله
 كل كمال كل فضل وكل اجل وكل نعمة، (هي أجمع ما قاله الرب) التي كلمة
 صحت بغير الرب أن تقول الحمد لله، حضر معنا إذا قال هذه الكلمة وهو
 معناها، هو شجر الحياة. حتى إذا أجمع بك وصوت فاستحمد الله لذلك
 تعلم أن الرب ليس إلى الله، وأن الله صلبه، هناك تدبر أن هذه الجملة
 أجمع بك به نفسك، وأن هذه الجملة بابها أبواب الخير، فما تكلمت الرب
 هناك رفع الدرجات بالعباد، وهكذا.

لا يضرني ذاك الحمد الرب، أي لا يضرني ولا يضرني من سؤالي، وأما كلمة
 موصلة وخاتمة، وأن لا يكون منها أكثر من أذكرها أذكرها رأسه
 أن ذلك له نفعه عند الله أي له نفعه عنده وليس نفعه، له نفعه إلا
 الإيمان، بعد الصلاة، **بسم الله الرحمن الرحيم**، فبسم الله أن يكون
 الرجل ليس معروف، يكون صغيراً ويكون لا يراه له ربح، نظلم وضرر
 من هو عند الله من أعلى الدرجات، ورجل أغفر لغيره من أعيان الدنيا ويكون

قَالَ رَجُلٌ: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ أَتَقُولُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
رَبَّنَا يَقُولُ إِنَّهُ أَتَقُولُ مَاذَا عَمَلُهُ فَإِذَا سَأَلْتَنِي بِهِ، فَإِنْ لَمْ يَكُنْ يَكُونُ
الْبَدَنُ مِنْ دُونِ رَأْسِهِ مَوْجِدًا فِي رَأْسِهِ كَمَا يَكُونُ الْبَدَنُ فِي رَأْسِهِ

قاعدة = **سنة النبي** **رحمته الله** "وَلَا يَنْفَعُ ذَا كِبَرٍ شَيْءٌ إِنَّ هَذَا
الْقَوْلَ يَنْفَعُ مَنْ مَنَعَ نَبِيًّا وَتَمَلَّكَ أَيْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَ كِبَرٍ عِنْدَ اللَّهِ
عِنْدَ اللَّهِ وَلَا يَنْفَعُهُ وَلَا يَنْفَعُهُ سِوَ كِتَابِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، فَفِيهِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ
وَلَمْ يَكُنْ يَكُونُ هَذَا الْبَلْغُ مَا لِي بِهَذَا

قَالَ ابْنُ سَنَةَ **رحمته الله** "إِذَا كَانَ الرَّسُولُ لَا يَكُنْ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ
يَكُنْ أَنْ يَكُونَ أَحَبَّ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْ نَفْسِهِ، فَكَيْفَ يَكُونُ سَيِّئًا وَتَعَالَى؟

وَمِنْ صَحِيحِ الْكَلَامِ أَنَّهُ عَمَّا قَالَ: "يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَاللَّهِ إِنَّمَا أَهْبَأْتُ إِلَى سِوَةِ
كُلِّ شَيْءٍ إِلَهُهُ فَفِيهِ، فَكَيْفَ الْإِطَاعُ، حَتَّى أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ نَفْسِهِ، وَكَانَ
فِيهِ إِلَهُهُ يَكُونُ بِالْحَقِّ إِلَهُهُ أَهْبَأْتُ إِلَى سِوَةِ نَفْسِهِ، قَالَ: لَيْسَ بِأَعْرَبَ

وَقَالَ رَجُلٌ: "السَّيِّئُ أَهْلُ الْإِسْلَامِ سِوَةِ أَنْفُسِهِمْ" وَقَالَ رَجُلٌ: "قُلْ إِنَّهُ
كَانَ آيَاتِهِمْ، فَاسْتَبْرَأْ إِلَى مَا زَادَ صِلَتَهُ وَخَيْرَتَهُ وَأَمْرًا أَصْرَ نَبِيِّهِ
وَكَلَامَهُ كَمَا وَدَّهَا، وَكَانَ كَمَا هُوَ: أَحَبُّ إِلَيْهِمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجَمَادٍ
فِي سَبِيلِهِ، فَتَصْبِرُ عَلَى مَا يَأْتِي اللَّهَ بِأَمْرِهِ، وَاللَّهُ لَدِينُ الْبَقَاءِ الْفَاسِقِينَ

فَبِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ إِلَهُهُ: وَرَسُولُهُ، وَجَمَادٍ فِي سَبِيلِهِ: أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ
مَرَّةً عَلَى أَهْلِهِ أَنْوَاعَهُ فَجَانَهُ وَاجْتَنَبَهُ هَذَا الْوَلَدُ

ثانيه كل ما كان الإنسان كائناً ما كان القرآن دعائاً لله رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ومسيره اكل ما كان أقرب الى معاني الإيمان ، لأنه يعرض عمله على هذا عند ملكه أن تغير . وكل ما كان الإنسان كائناً ما كان ، وأعلم بالعوالم عليه كل ما كان أبعد عنه الإغترار بالنفس والافتقار لله .

قال الله سبحانه لنبي صلى الله عليه وسلم ولئن كنتم لنبيين من قبلي لآتيتكم آياتي من قبل الأضواء بوجهي من كل قبل من قبل الذين يصومون والذين لا يصومون ، إنما سبكر أدلو الدلائل .

ما بدت أن لا تغير عمله البهجة ، فأدلى عمله من الله سبحانه له أنه من به عمله أن تغير ، وأنه عمله هذا بالسؤال أوجه الله عليه قليل جداً ، لذلك يحتاج الإنسان أن يستغفره بعبادته ،

لذلك قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما أوحى إليه من قبله ، إذا جاء نصر الله ونصر النبي ، ورأيت الناس يدخولون من تحت الأضواء من كل قبل من كل قبله .

لأنه كما هو ثابت ، أي تعلم الله ربه الله به كل فقه ، وأذكر نعمه الله عليه أن عمله شيئاً ، وأن نصره منكم ، وأدخل الناس من ربه إلى أطرافه .

وهذه الآية كما هو ثابت ، فأدلى الآية الله سبحانه ، وأوحى إليه من ربه ، ولما أوحى الله سبحانه ، فاستغفره بعبادته .

أمره صلى الله عليه وسلم على إيمان على القرآن على حجة الله التي أرواه على وليس على إيمان ، فإدعى نفسه ونفسه على إيمان ، والله سبحانه من نفسه .

والله اعلم بالصواب، فاعلموا منه مقال له عليه السلام هو الذي عليه
 انه يكونوا منه له يعطونه قال له ربابي اذا عرف الرجل نفسه فما
 يصفه كلام الناس " اي اذا كان له ان يصير بغيره وعالمهم
 بالصورة التي يحب ان يسميها له ابدأ اذكر لغيره ولدا له
 ان يغير ان يقرأ الصراخ ويقرأ ما يقرأه - هذا ان يكون له
 الذي ان يجل فقط -

قاعدة : كلما ازداد الانسان علماً كلما عرف قدر علمه وان عاجله ان علم
 كثير مما علمه فلا يصيب لغرور وانما يصيب لغرور محبته .
 وادراك الذي عرف الصورة انما هو كما هي ما علمه عليه السلام كقول له
 بامان سم كبر : لذلك : انه سواضع : لكاني : انه عليه السلام لم يرفع
 بما وصل اليه وهذا انفع فالله اعلم .

كتاب السنة النبوية
رحم الله
ج٢ ١٤٧

مطلب جليل في معنى الشفاعة

ابن تيمية رحمه الله عليه عاين أن الله تبارك وتعالى هو رب كل شئ ومليك كل شئ
في العلم وهو الرزق ومصدر غيبه أن القرآن يبيِّن بديهية في الحقائق ما كان لغيره
أن يكون له شئ من ذلك فقام ربه لها بطلان الرزق والنفق وهو ذلك من الأمور
أن هذه هي حقيقة القرآن: أنه لا يملك بالبرهانية على الأولوية أي أن الله ربه
له الذي خلقه فثبت أن يكون ربه هو المصور وهو الذي خلقه فثبت أن
يكون ربه المصور تبارك وتعالى.

فذكر حجة هؤلاء: ما عليه من الأدلة التي هي في رفق أي علم شفاؤنا عند الله
فأصح منه حال الذي جعل الله شفيع مثل الملائكة والنبية والصالحين هؤلاء لا يشفعون
إلا بإذن الله وأما عليه الشفاعة في الأمور الدنيوية إنما هي بطلان فائدة ما جلة عقلاً
وشرعاً ثم سئل الذين من الشفاعة

في ابن تيمية أن البشر لا يشفعون ولا يكونون شفعون ذلك لا يملكون
الشفاعة والذين يملكون الشفاعة هم رب العالمين تبارك وتعالى وهم بر وسباب
مع كونهم شفاعاً فلا يشفعون إلا بإذن الله والحمد لله رب العالمين: أن يرضى الله عنهم
وأنه يرفع عنه وهكذا يقال في الشفاعة "وهذا الذي يرفع عنه الإبدان"

يريد أن يقول أنه كقوله الكبير أن تقس الشفاعة التي يقبلها الله من عباده
الشفاعة عن شفاعة المخلوق عند المخلوق. فيقول أولئك إله تبارك وتعالى
لا يرفع عنه أحد إلا بإذنه والحمد لله رب العالمين سبحانه عن كل شئ لا يباح إليه من
جس إله الشفاعة تبارك وتعالى ليس بحاجة ولا رغبة ولا رهبة تبارك وتعالى

هم لفتى، أما سقاية لغناه الذين لقبوا، أما لأنه يحبهم وأما لأنه يحتاج
منه شيئاً، أما رغبة أو هبة أو أنه يحتاج معاونة، الله يبارك، رعاى عنى نعم
ذلك كله

يريد أن يقول أنا عبدنا تلاميذنا أئمان بالنسبة للملوكات: الشيوخ الذين
يرفعونهم الذين يرفعونهم، ويطفون اليه، يرفعونهم الشقاة،
والمفوق له = هم الذين يرفعونهم الشقاة.

قائمة، إنه الله سبحانه رعاى هو الذى دفعه للتوبة، وهو الذى قبله وهو الذى
دفعه للصلاة، وهو الذى تكلم به، وهو الذى دفعه للدعاء، وهو الذى
دفعه للصوم، أو رضى أنه أشكر فضلك التى أنعمت على "داى" أن كل ما وقع له من
الصلاة أو التوبة أو الاستغفار هو من الله يبارك، رعاى، فما أجاب عن سؤاله من الله
بكل معنى، لذلك سيدنا موسى عليه السلام أرسله كلمة رعاى، رجا
استرجع إلى صبره، رجاى أخرى، فإذا استرجع صبره للعدو أكتفى على
ساقى الأشياء أما العلم بكنه صبره مشروفاً للعدو، فهو يؤثر في كل
الأرواح له لفتى عنك شيئاً.

قال يحيى بن سعيد القطان، نازلة سمع أصحابنا يقولون: إن الله قال لهم
أفعال لعباده، والقدرة برحمته أن الإنسان هو الذى يدرى فعله، وتعلم
فعله، وإن الله ليس ضالعه لأفعال العباد، فمن ذلك أن لعبه هو الذى جعل
به نفعاً أو جعل به نقصاً، أو توبة أو شفع، أو سقاية، وهذا باطل
المرساة، رعاى، ما به كان رغبته ليعمل فعله على فعل الخلق، أو توبوا بصبركم أو
بصبركم، الله سبحانه وتعالى، فأرسله بركة الله سبحانه وتعالى
فقد ألقى به أن لعبه هو الذى أشرقت الله، إنما هذا من أكرام الله

يكون مما يه الله ويهناه . بارك رعاى الشريعة اليه .
وموله . **بهذا الذي لا يرفع عنه الذنوب** هذا المصنف يرد بان
الذنوب الشرعية بالذنوب الكونية . اى أنه أمر لا يمكن ان يقع احد عند الله
الاذن اذن الله له ، كذلك الله سبحانه رعاى لا يحجب احد شفع الله له
ارضاها راذن له اى اباغ له ذلك . فالذنوب هنا بمعنى التقدير المسببة
واضحا له اجازة راجعة ورضية .

واما الكفر : سحر ، فقال الكفار عنه لقدره لغير اذنه لا الكون بل الشرعي
فبذلك ما هو عند اهل السنة كل ما يقع الكفر العصيان الطاعة كل ما يقع عليه الله
وقدرته ورضيعة ، والذى لغيره نقول هو ان الله يبدى ذلك ويحقق ذلك .

**ولا يحيد شئ مما يكون الباطنية الله . ما شاء الله كان وحالم في علم
ملكه . هو سبحانه رعاى على كل شئ قدس وهو خالق كل شئ .**

م المكون المكون بالقدر يعلمون انه شفا لى . لا يصح ان يرد لها . شفع بالاذن
القدرى ما لم ياذن لهم اذاعة وهو الا .

وسه كان قلدا بالقدر . مثل كفى به لى رعاى . يعلمون : ان شهاة لى
لغير اذن للقدرى ولا شرعى .

والقدرية مسلمية . لى لى . يعلمون لى لى راذن قدرى .

فائدة ٢ : القدر هذا مقالة . نفي علم الله للأفعال الصادرة عن مفرقة
الله لا يقال لصار هذه مقالة موجودة عند العلماء ، الخلق ، وبعث اليهود
ويعتقد لى رعاى . وبعث المسلم . ما لمقالة هو قول ملكه ان لى به اكثر
به شفع

الكوارث - الدُّسَارَةُ لَيْسَ تَقَعُ خِلاَافَ الْكُلِّ - كل هذه الدُّسَارَةُ لِلَّهِ وَلِلَّهِ
شَارُهَا وَخَلْقُهَا لَكِنَّ لَيْسَ كُلُّ هَذِهِ الدُّسَارَةُ بِحَيْدِ اللَّهِ لَيْسَ مَا يَحِبُّهُ اللَّهُ كَالطَّاعَةِ
وَالْمُؤْمِنِ وَالْعَدْلَةِ وَالصَّالِحِ رِبِّ الْعَالَمِينَ وَتُحْذَرُ مِنْ الدُّسَارَةِ وَهِيَ الدُّسَارَةُ
تَحْدُثُ وَتُحَقِّقُ فِيهَا حُبُّ اللَّهِ مَعَ شَيْئَةٍ هَذِهِ الدُّسَارَةُ تَكُونُ فَقَطْ شَارُهَا
اللَّهُ - وَهِيَ كَانَتْ سَمَاءَهُ رَقَايَ لِأَيِّ شَيْءٍ الدُّسَارَةُ -

وَيَعْنِي بِحُضْنِهِ مَا يُقَدَّرُ أَجْزَاءً وَمِنْ هَذَا الْعِلَالِ :
وَالْقُدْرَةُ مِمَّا يَحْسَبُونَ يَقُولُونَ أَنَّهُمْ لَيَقُولُونَ بَعْدَ إِذْ قُدِّرَ أَيْ رَغْمًا مِنَ اللَّهِ وَهِيَ
لَمْ يَقْدِرْ ذَلِكَ وَهُمْ يَرَوْنَ أَنَّ اللَّهَ لَا يَقْوَرُّ مِمَّا فَعَلَ الْعَبْدُ هَذَا أَهْلُ سَالِحِهِ
أَنْ يَفْعَلَ لَا يَرَى عِنْدَ الْكَرْمِ مَوْثُرٌ فَيَقُولُونَ هَذَا الْفَعْلُ إِمَامُهُ الْعَبْدُ أَوْ عَنِ اللَّهِ
وَمَنْ الْخَيْرُ فَكُلُوا الْفَعْلُ كُلُّهُ مِنَ اللَّهِ وَلَيْسَ لِلْعَبْدِ فِيهِ شَيْءٌ أَوْ مِمَّا لَقِيَ لَهُ فَاكُلُوا
الْفَعْلُ كُلُّهُ لَيْسَ لِلْعَبْدِ شَيْءٌ وَلَقَوْلُ الْعَبْدِ : أَنِ الْفَعْلُ مِنَ اللَّهِ وَفِي
الْعَبْدِ مِنَ اللَّهِ شَيْئٌ وَفَقَاؤُ الْقُدْرَةِ وَمِنْ الْعَبْدِ فَعْلًا يَلْتَمِزُكَ دَارُوتَهُ
عَمَّ يَقُولُونَ أَنَّ الَّذِي أَوْزَنَ اللَّهُ أَنْ يَنْفَعُ : فَيُذْ أَسْفَعُ عِنْدَ اللَّهِ يَقْرِ
أَوْزَنَ قُدْرَتِهِ لَيَكُونَ مَعَهُ الْيُزْنُ شَرَعِي فَقَطْ أَنَّ اللَّهَ أَسْفَعُ لَهُ أَنْ يَنْفَعُ لَكِنَّ
يَنْفَعُ رَغْمًا مِنَ اللَّهِ وَهِيَ طَمَحُ اللَّهِ وَفَقِيرُ ذَلِكَ : لَسَفَهُ الدَّانِ لَمْ يَأْزَنْ اللَّهُ
لَهُ أَنْ يَنْفَعُ : فَيُذْ أَسْفَعُ لِدَارُوتِهِ قُدْرَتِهِ لَا يَأْزَنْ شَرَعِي . وَهَذَا أَسْفَعُ أَسْفَعُ
الْعَدْلَةِ . وَالصَّوَابُ لِقَائِهِ كَمَا : أَنَّهُ لَيْسَ يَنْفَعُ أَحَدٌ عِنْدَ اللَّهِ إِلَّا مِمَّا أَوْزَنَ
اللَّهُ لَهُ ذَلِكَ - أَيْ قُدْرَةَ اللَّهِ أَنْ يَنْفَعُ : وَكَذَلِكَ يَكُونُ اللَّهُ سَمَاءَهُ رَقَايَ مِنْ
سَمَاءَتِهِ وَفِيهَا دَائِمٌ .

وَمَنْ كَلِمَاتُ لِسَفَهُ أَوْزَنَ لَهُ مِنَ الدَّانِ فَكُلُوا هَذَا مَوْثُرٌ مِنَ اللَّهِ عِنْدَهُمْ أَيْ هُوَ
الَّذِي يَفْعَلُ اللَّهُ لِيَسْجِبَ : هَذَا بِأَهْلٍ لَدَى الْيُزْنِ لَا يَحْجِلُ اللَّهُ يَقُولُ شَيْئًا

[illegible]

وَرَدَّاهُ سَلَامًا بِمَا عَمِلَ فِي هَذَا دَعَا لِأَهْلِهَا أَيْ التَّوَكُّلَ عَلَى
مُوسَى وَاللَّهُ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ شَيْئًا فَكَلِمَةُ دَعَا سَلَامًا هَذَا سَلَامًا بِهِنَّ
بِقِيَّةِ أَرْبَةِ الْأَشْيَاءِ وَاللَّهُ لَمْ يَأْذَنْ لَهُ شَيْئًا وَكَذَلِكَ يَقُولُ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ يَقُولُ "سَدَّ الَّذِي تَسْبُحُ عَلَيْهِ الْجَبَّارِينَ" أَيْ لَا يَقْدِرُ أَحَدٌ عَلَى
إِهْدَانِ شَيْءٍ إِلَّا إِذَا أَوْذَنَ اللَّهُ لَهُ تَبْدِيلُ وَفَعْلُهُ مِنْ فَعَّلَ

استدلاله :- هم لم يكونوا لا تسعوا عند الله البياضه، تسرعوا على رايه
الكرنى، أى ان الله عذره له ذلك، وهما لم يتسرعوا عند الله مباركه
وتعالى، لم يتسرعوا عند الله تعالى، لم يتسرعوا فى امره، مثل نوع لما تسعوا
دايم اهل البيت، تسعوا الى الله عليه السلام، تسعوا الى الله به امره، تسعوا
به امره عليه السلام، تسعوا به امره.

هم مضمواً فقالوا : ان ابننا يقول لا ترفع احد من اهل البيت
احداً ثم جلبه الله شفاعة هذا فقال هو له فقد دلت على
انه لا تقبل شفاعة احداً الى الله الا ان الله له كونا شريعاً ، لانه المراد به الشفاعة
هم يقولون ليس المراد به الشفاعة مجرد انه تشفع .
كأقربان : بين الله سبحانه وتعالى انه هدى للناس ، لكنه يعزى ذلك اليه انه

هدى للناس، ففرح به أن يكون القرآن هدى للناس أى شىء أن يهدى به
الناس، لك هذا كل الناس اهتدوا به، لا ليس كذلك، لذلك يعظم الله هذه
مرة.

مَعْرِفَةِ اللَّهِ لَهُمُ الْوَسِيلُ الْمُرَادُ هُنَا أَنَّ اللَّهَ بَارِكُ دَعَاكَ لِذِي قَبْلِ الْفَقَاءِ
لَا يَنْفَعُ الْفَقَاءُ إِلَّا بِدَعَاكَ أَوْ أَنَّ اللَّهَ شَرَّكَ وَقَدْ رَأَى الْفَقَاءَ لَكُمْ هُنَا لَا يَنْفَعُ
وَلَا يَنْفَعُ وَهِيَ تَعْرِفُ

قال تعالى: "أما نورا فهدى لهم ما شئوا" العنبر على الدرر " أي أن الله هداهم

وَيُحَرِّمُ لَكُمْ أَنْ تُقْبِلُوا إِلَى الْمَوْتِ فِي هَذِهِ الدِّينَارِ حَتَّى تَمُوتَ
لِأَنَّهُ هَذَا أَيْ الدِّينَارُ وَتَقَالُ لَيْسَ بِهَذَا الْمَوْتِ لِمَنْ يَمُوتُ

وَلَقَدْ نَعَّمْنَا فِيهِ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لِيُذَكِّرَ الَّذِينَ لَمْ يَرْسَلُوا فِيهِ رَسُولًا مِّنْ قَبْلِكَ

تأیید و تائید می باشد و قال ربانی "ما سبغتم بقلوبكم" و

اِیَّکَ اَعْرِضْ لَہُمْ وَلَکَ لِمَ تَسْأَلُہِمْ اَقَاتَہٗ

ملاحظة: هذه الملاحظة هي نصيحة عامة، هذه ليست الإجابة

عنه الله العلي العظيم. قَدْ رَأَوْهُمَا مُلَدِّينَ أَنْ يَأْتِيَهُمَا، أَلَا لَهُ الْكُفُوفُ الزُّمَرُ

وليس المراد بالشفاعة مَنَّا أَنْ يُطْلَقَ لِشَيْءٍ لَكِنَّهُ الْمُرَادُ أَنْ تَقْبَلَ الشَّفَاعَةُ فَكَمَا
لَمْ يُقْبَلْ كَانَتْ كَقَدْحٍ .

فذكر الصَّائِفُ مِمَّا خَافَ وَرَمِيَ فِي طَلَسِ كُلِّ سَاعَةٍ لَذِكْرٍ يُسَيِّغُهُ بِهِ

اما أنت فمدرسها : ما لواقع الدين سينفرون بانذار علم الدين عثون

ألا له خلق المصرد لو وضع الإنسان هذه الآية مما عليه لا ينبغي له

المخلص ، لأنه هذه الآية تقول لا ريب ، الذي خلق كل شيء هم الذين أبدوه كل شيء

فقد يقع عليه نفع ما ملكه الذي يملكه، كغيره لخاصة توكل على كونه الله
 لأنه يرى أن فلاح هذا هو الذي يملكه وهذا ليس صلياً، الله وحده هو الذي
 له كل شيء له الأمر، وهذا هو معنى قول هو ملكه السلام " **أنا توكل على الله**
في الدنيا والآخرة " **طاعة الله** **الآخرة** **أحد ما فيه** = نعم لكم لأننا توكلت على الله
 ، أريد الله ربنا ، لأنه كذلك ربكم = أي هو معي في كل شيء في الدنيا والآخرة
 أنتم لم تستطعوا أن تفوزوا بالدين قد كسبه الله على ، فأنتم لا تملكون
 شيئاً ، ثم قال بعد ذلك ، **أنا توكل على الله** **في الدنيا والآخرة** **أحد ما فيه** **هو**
 لك الله الرعية العدل الكريم الحكيم مقدرة حكيم وعزته حكيم بعدد وعده بهذا
 هو الذي جمع معنى التوكل ، فقد قلنا أن ، به له كل شيء له الأمر ملك أن
 رعيته ليس بيد أحد .

وما أجل ما قاله الذين كانوا حرة لفرعون ، قالوا لفرعون ، **أما نحن**
فأحرار ، ثم بينا أنهم قد ربحوا ما كسبه لهم ، **أنا توكل على الله** **في الدنيا والآخرة**
 أي أن أحراراً ملكه أن تفلحوا كمنين ، لك لم تستطع أن تغير ما ملكوكم بكم
 الديار ، لم تتحكم ما كنا نرى ، ولم نستطع الديار ملك الله لنا .

قال تعالى **" ليعرف الله أن الله أذن له الرخصة وهي له عوكة "**
وفي قوله

يُصِل : الله تعالى به أذن له الرخصة .

يُصِل : ليعرف الله أن الله أذن له الرخصة ، فهو الذي تنفعه الرخصة .
 وهذا الذي يذكره لما نفعه به الرخصة ، الذي ذكره عليه .

وهما القول الثاني أن الذي أذن الرخصة له هو الذي تنفعه الرخصة .
 والقول الثالث الذي نفعه به أذن له الرخصة .

قائده - لعننا ابن مريم انه قبل ان نقرأه ان نرجع الى الحشر به الصالحه دائمة لمناجيه .

ومعنى الآية انه ليس فقط ان يكون الله عز وجل الشفع الذي يشفع بالشفاعه .
بل يكون رضى افعاله لشفع فيه

ولما كان المقصود الدعاء كما انه اذن له الرضا يكون رضاءها انه الله اذنا رضى عنه نفسه
ممن ساء كنهه مطلقاً وهذا الخط ، لكنه المراد ان يكون الله اذن من هذا الذي يشفع له
وليس فقط ان يكون الله اذن للشفع الذي يشفع

قال تعالى **لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَفَعْتُمْ فِي الْمَوَاقِفِ كَثِيرَةً** **لِللَّهِ** **أُذُنٌ** **لَّهُ** **فِي** **الْأَرْضِ** **وَالسَّمَاءِ** **وَاللَّهُ** **يَعْلَمُ** **الْغُيُوبَ**
الله اذن من ان يشفع لهذا نفسه ، ليس فقط ان يكون رضى عنه الشافع

والدعوى ان ابراهيم يوم القيامة سأل ربه عما ابيه : وهل رضاءها به رضاء
مقبول هذه الشفاعه ، لم يقبل ، فلابد ان يكون الله اذن من الشفاعه لهذا المشفع
له ، ليس فقط للشفع الذي يشفع .

قائده - لا تكلم به الرضا كنهه وقبل شفاعة لمصره .

دا عيا لما اراد سلامه به يريد ان يشفع من كور عيه انطمانه ابن زيد (كسبي صلي الله
عليه وسلم كنهه لذلك هم اطاروه ، ولكنه لم يقبل هذه الشفاعه لان كسبي مقبوله الا ان
ما هو به عهود الله .

وكنهه كنهه ابنه لكنه لا يحب الى ما عليه منه لانه سبي غير صحيح وليس لانفا
ان كنهه اليه .

يعني ان كنهه الذين اذن الله سبحانه وتعالى لهم بالشفاعة سلباً لا يملكون بها افرهم
سلباً فليست ليقول عند الله بغير اذنه . وهو سبحانه اذا اذن للشفع له فقد
اذن لك فاعلم انك ليس اذا اذن لك ان يحب ان ياذن المشفع فيه

(قائده) الله سبحانه وتعالى اذا اذن ان قلن هذا ليشفع له خالطاك
سوفيل الله سبحانه وتعالى من شئني لشفع له ، قال لقاسي حكمه ان الله عز وجل
لم يشفعه ولا يشفع له شفاعته لم يشفعه .

قال تعالى في سورة الاحقاف : " يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لِمَ تَدْعُهُمْ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ الرِّحْلِ يَدْعُونَ الدَّاعِيَ لِمَ تَدْعُهُمْ لِمَ تَدْعُهُمْ لِمَ تَدْعُهُمْ
لَهُ الرِّحْلُ وَرَضِيَ لَهُ تَوَلَّى " = الكلام هنا في الشفعي منه ويريد لفاعله
الذي لا يشفع ، فالله سبحانه وتعالى لا بد ان يرضي عليه ويرضاه قوله
منه معلوما هذا القول هو قول لادله الله وتعالى الشفاعه لا يشفع اليه
المؤمن ، والذي اذن الله له بالشفاعة . بذلك يفسر قوله الله
اذن له الرحمن ثم يشفع لفايس ان المحصور ، الله اذن الله له ان
ليشفع ، الشافع ، الكلام هنا في الشفعي له .

ولا يشاء المنقطع : ليس على يابه ان يكون المستثنى ليس من حيث المستثنى منه
وهو المستثنى منه . هذه كلمة : لا يملك . الذي يدعون سرورته
الشفاعة الله سبحانه وتعالى . هذا هو الذي يدعون به لفاعله ليعطيه
كذلك ، الله اذن لادله الشفاعه الى الله سبحانه وتعالى فاعله ذلك
تدبركم خاله الله يرضي عنه ويقبل شفاعته ، لشفعه .

(قائده لغوية) = المصدر يضاف الى الفاعل مارة ، الى محل الفعل مارة (المصدر)
هذا قتل فلان = فلان هنا مفعول به ان يكون مع المفعول اذ هو لفاعله
مفعول مارة الى لفاعل اذ هو لفاعل - المفعول به
أعني عزل الغزال ، أعني عزل الغزال ، لفران مع لفاعل ، ليعزل
مع المفعول به .

لأنه سر وجود الأشياء، واستقاء الجوانب وتحمق الشواهد كلها من يده
يريد أن يقول: ليس مجرد رضا الله تعالى أن الشافع قد أتى الله تعالى
بشفاعة الله أن يرزق الله كذلك مع الشافع فيه.
وأما لو قلنا لا تنفع الشفاعة إلا إذا كان له الرضا فيكون
المعتمد أن الشفاعة أضيفت مرة الشافع فيه فلا شافع.
قال تعالى: "وَمَنْ يَدْعُ اللَّهَ كَدِرًا فَكُلَّ الَّذِي يَدْعُهُ" كراهية شفعه على
البائس أي عندنا ناعوم، موقوف به، فصل الحاشي أن الشافع قد أتى الله
الناعوم الذي سئم أو الموقوف به البائس أو البائس. نعم هذا دفع هذا
وهذا به صراخ بل أن يكون بلا حيلة ويصل الحاشي بالنعوم.
قال تعالى: "وَلَا يَنْفَعُ شَفَاعَةُ مَنْ إِلَّا إِنْ أَذِنَ لَهُ" هذه الآية ذكر من
الشفع وذكر من لا يذن، وقد نفى الشافع الشافع فيه كما أن لا يذن له الشافع
الشفع فيه أم أن الشافع قد الشافع فيه (من الشافع) أي الله
يتأصون أي أذن، وكلاهما شافع الشفاعة، هذا هو الذي يراه ابن سينا أن
كلاهما يحتاج أذن وكلهما شافع. فالشافع له معلوم أنه إذا طلب الشفاعة
سيشفع، كما أنه يخرج به لنا، أو شافع وشفاعة، فالشافع أضافه على كماله
لا كراهة له، فالشافع الذي لا يشفع بشفاعة بطل ذلك لا شفعه ولا كراهة له
اليه. كما قال النبي صلى الله عليه وسلم: "ليس لي شفاعة ولا شفاعة".
الله لا يشفع ما ساء، فهذا حال من الشفاعة من الدنيا، فاشفاعة شفاعة
لشفع ما ساء شفاعة الله أن لا شفاعة فيه فإذا طلبت شفاعة من الله بذكرهم
لله فأنتم توهم كذلك عند الله بشاره تعالى وربما يكون الأمر استعانة
أنظم من الشافع له.

(١٣) كان ابن أبي عمير يميل الى ان لا يتقاضي، بالوزن يعلم النعمان السقيع ربيع الحنظل
له .

من الذي عليه الشفاعة ؟

فرد عليه ابن أبي عمير الذي يقع ، الذي عليه الشفاعة . يريد ان يقول ان
السلام هنا لا يكون منه قطراً ، لا يكون له شفاعة . هذا عما اذا
لا يتقاضي بعده اصحابنا ونقطع ، ليس هناك ان المذكور بعد ذلك عليه
شيئاً من الشفاعة ، لا عليه احد شيء من الشفاعة ، الله سبحانه وتعالى وحده هو
الذي عليه .

(قائلاً) : ان ابن بكير ليس مكانه مجاهد رحمه الله في التفسير ، فيه انه سألهم
- أماً علم - التاجية ما التفسير ، وهذه الالة لم يتفقوا من ابن بكير بل علم
كالتعريف دكره ليردون المجاهد انه كبير ، انما التفسير وهم في التفسير لا يسلمون
لانه ان يرجع الى قوله . فيه ابن بكير انما على تفسير مجاهد عليه السلام التفسير
داود النجار في صحيفته . وقال مجاهد : من جهة التفسير على ابن بكير : اتمه كذلك
آية وماله عني .

لا يكون منه قطراً ، لا يكون له شفاعة ، اي لا يكون له شفاعة . هذا ان عليه السلام
ما هذا الموقف الذي اذن له الله فالشفاعة نوع من السلام

قال ابن بكير : اذا ائتمروا لعلكم شياؤكم له فيه الخاتم كما ذكرناه في قوله
" ولا يكون الذي يدعون من شفاعة " ان هذا ما مطلع ، فانه احد من حجة
من شفاعة - لا يكون له شفاعة ، ذلك الله اذا اذن لهم شققوا من غير ان يكون
ذلك عملهم كما لهم ، كذلك قوله " لا يكون منه قطراً " ، كما أقول لا مثلاً
انتم من هذه الحجة ، لكن ما ملكي فليس اذن الله بالشفاعة معناه انما هو ما ملكي

قال سبحانه تعالى واذا اذن الى الصلوة صلى الله عليه وسلم (وغيره صلى الله عليه وسلم) ان الصلوة
فليس معنى ذلك انه ملاك الطاعة ، لذلك شبه في الدنيا الانسان الشفاعة
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لا يملك بان يأمر الله فيقول يا رب شفّعني
فانك صلى الله عليه وسلم كذا قال تعالى .

لا يكون له سلطان قال بعض المفسرين هذا المفسر يعبر عن اللقار وهذا التفسير
تفسير ضعيف ومبتدع ويحتاج الى دليل انه معنى ان اللقار يعلون من تحت
ظها ان يكون كذلك لعموم ثم تفسر باللفظ الذي هو التفسير ، وظها اليوم
ابن ربيعة من تفسير ما هذا المعنى

والصواب انه لا يملك اهدأ ان تخافه الله فيه فلذلك لشفاعة الديار
سائر لعلك وان هذا كما هو معلوم كما قال في آية اخرى **وتمتعوا بها في احوال**
ملا تسمع اليها

وسمى ابنه منه انه قد طلبت لشفاعة اكرير الرسل اذا لم يسمع ركن يقول
" انه من قد طلبت اليوم نفسا لم يغيب قلبه مثله . وله لغيب بغير مثله واني قد
كذرا كذا . نفس ، نفس ، نفس ، فاذا كان هو الذي لا يستحقون الى حمايته الله
تعالى بالشفاعة من غيرهم ؟

فانك ^(١) هذا امثال لرد الفلوات كذا في التفسير : انما اردت بها بالشفاعة
في نفسه ليدق وما سائر ما سائر وما بعدها بالادعاء ، وكذلك ترد هذا الحالفة
لسلف . ليس المفسر عم الله كثيرا غير ما يصل ظها القول لانه كان يقول بحجة

في المفسر .
(٢) ليس طحا اصله لانه لغة يعني ان يكون تفسير لادنية طبعية . وليس كل
ما اصله لانه يكون تفسيراً لبقا .

مقوله لا يكون منه قطاً ليس هذا هو المورد الثاني للفرد، عمله كونه لسانه
كلامه لسانه يرد، ولسانه هذا عليه التوضيح أو هكذا مقال: **لأن المقام قطاً**
در انچه را بنام، كونه انرا، كلاً وهاهنا، لا يسمون بنا لقوا، لا كذا، هذا
به يسمون قطاً وهاهنا، ان السواد، انهما ما بينهما الرضد لا يكون منه قطاً
وإذا كنت أنا لأعالم، أو فقلنا شيئاً فقلنا كذا واحد، هو أن أفاضله برضا
أفغان من هذا، فقلنا أن الله نفس ملك هو لا أن يماضيه فيكون ما بعده أدرك
أن لا يكون ما ملكه يدخل فيه، لثباته وعينه، فإن انفي الذي نفى الذليغ
فلا يريد أن يصل أنه لا يكون لثباته، ويريد أن يصل إلى أن لثباته ليس
ملكاً لثباته وإنما لهم سبب فقط

مقوله: **ليرشد لا ينفق لثباته البتة أن له الرضد في له قوله** "يدخل منه كل
أنواع لثباته: لثباته من أهل لثباته عموماً، كما أهل الكفة رضى لثباته لثباته
من التوضيح.

يريد أن يقول أن هذه الأيات ملك أن نفرض من استأجر أن يقول لثبات
يقول كنه أن يكون موطناً، قول لثباته البتة، بأن يكون الله رضى عنه، لكنه لم
يزدك العدد لصاحبه، ذلك الدليل عجمي، أن القول طرقي لا يركب أن يرضى
منه صاحبه البتة، يصل به يقول لثباته البتة لثباته أن يصل به،

قال تعالى في سورة الفرقان: وللايلاء الذين يدعون من دونه لثباته البتة بعد الحكم
وهم يعلمون أي أنه ههنا ما يسمى به عرفاً به دون الله، لم يكن يدعون عيسى وعزراً
به عرفاً، لثباته، لثباته، أي أن كل هذه الأصناف التي ادعى أنها ملكه
لثباته، لا يكون البتة بعد الحكم، وهم يعلمون، يريد لثباته ههنا البتة بعد الحكم
صحة يدعون من الله في نفسهم المسمى، لثباته، لثباته، فيقولون

ولو كان معنى الآية أنما كسر فيه لقب عاشره فلسفه معصوا العلم بالدين
لم يذكره جماعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بها أنظمه من كل صفه (لذلك
ابن تيمية يرى أن هذه المعاني هي من ذلك ليس بتفسير الآية .

قال ابن تيمية رحمه الله . رحمه جعل الاستناد بقلده (بما معنى كلامه) أن سرور
روح الله لا يعلل السقاة (البيان بعد الحكم) وهو يعلم (أدلة شفع له بعد الحكم
وهو يعلم) ويحق الذين لم يدعوا سرور الله (لم تذكر صفاتهم) لهذا المعنى
لديسعه بالقرآن (لأنه) وسبب نزول الآية سقاه ألقاه .

فيه أنه يلزم إضاحة الآية بهذا المعنى للزمان بالجلال .
القول : أن يكون المذكور أي الذين ذكرهم مملكون السقاة وهذا ألقاه
للمملوك السقاة

والقائل : أن يكون الذين أذن لهم بالسقاة الذين كرسهم اليه كعبه وادعوا
روح الله تأمره حتى هم و (أي المعنى صلى الله عليه وسلم) وتوهمه لسقون .
وهذا هو جمال التفسير . وهو يدان لقول أن هذا المعنى متضمنه ذلك ليس
تفسير الآية وهذا انزله الله بالقرآن .

وأما فيه أن هذا كسر مقامه جهه (هو لا معصوا السقاة) فيه كعبه وادعوا
الله على مقامه (أن الذين دعوا روح الله والتمس السقاة منهم ليسوا صفه
ليس لصرفه بالدين) وهذا كسر مقامها (فانقسم بذلك عرفهم أنفسهم
فألذية جامعة .

وأما هؤلاء الذين تدعاه روح الله للملكون السقاة وكذلك للمملوكون أن
سقفوا الإيادون الله . وهذا بالصيغة ليس للمملوك منه مقاماً . وهذا نظر بالله
العلم ونظره بالسقاة . أي لا يشفع أن يشفع إذا أذن الله له .

قاعدة : من أجل قرآن النبي صلى الله عليه وسلم ، هناك فائدة لكل
 نبي صلى الله عليه وسلم ، من سجدته (الاستغفار) ، رأى فيه استغفاره ، أو من دعائه لما
 أكمله ، ربه قال : رضا قلنا : نعم ، سيدنا إبراهيم عليه السلام قال : والذي أجمع أن
 نعبدك ونطيعك ، يوم الدين ، سيدنا نوح عليه السلام قال : رب إننا أخوة لعل
 أن نبالك ماليس لي تعلم ، سيدنا يوسف عليه السلام : لواله الدائم ما نزل
 لي من ليلتي من الظالمين : سيدنا موسى : رب إنما طاعت نفسي فاعز علي بعقلك .
 فلما لم يذكر الله استغفاره ليعرفنا عليه السلام من معرفة مع امرأة لعن في هذا
 يرجع أنه لم يصبر منه ذنب سجدته الاستغفار ، وهذا يرجع أن يكون سجدته
 السلام لم يصبر امرأة ، الله الذي يكون فيه خيرا ، إنما كانه ما يمكن أن يكون
 محله أنه فطره .

ومعنى قرآن من ناحية اللغة : يعني هذا الصبر على الصبر ، أي الصبر
 (الغريبة) .

ربيه أن لو كان السلام مع الصفة لا يندرج لفظه روحه ، وإنما سجد
 بأمره ، أرى له ذلك ، من استغفاره من ربه يكون بسلامه هناك .
 وليس من مجرد الصفة ، فالصفة هي من كثره مكنف بكونه روحه ، لكنه قد
 يكون بارزاً ، وقد يكون مغيباً .

فإن كان الظاهر من الصفة ، فستكون من أدنى ، أو من أعلى ، أو من
 مع الله ، فإن كان الظاهر من أدنى ، أو من أعلى ، أو من
 أدنى الله ، هو الذي سجد ، فلهذا أن سجد الله هو الذي سجد .

رواه في
 ١٤٥

الاعتقاد : هنا أن الباطن أبني عليه ، من أن كل من سجد إلى شيء
 فلهذا ، (الصواب) : أن لا شيء يقطع لنا لعلنا أن لا شيء يقطع لنا

مقامه التوسعة ، من انزه لغيره انهم يملكون لفظة وهذا السر مما رغب
انه كغيره من فقيه رضى عن الله وخرج من يد رضى حتى كثر له انه يدين
الاصنام لسوا ربهم ودينه ليس بدينه بل بدينه الله .

ابن تيمية رحمه الله يقول في رجموا ان الاستناد متصل به فليس له الدليل الذي
يلزم له الفاقة من دونه اذ لا دليل الذي يدعونهم دونه ان يفتحوها قال
هذا افعل كلفه ارجاها في الله ، وليس كل ما قال فيه لعالم انه افعل انه رجمه
فاما يقول هو اقرب الى الصواب . فاجب بيمينه في كل الدرجة التي رجم فيها ان
له الاستناد متصل على أي صورة وكل أي نصير ويرا ان الصواب ان الاستناد متقطع
وان حاقبه بغيره به مجرد الفاقة بشرطه كالبدن والرضا والارادة بالكم وليس
استناد متصل بمعنى انه يملكون لفظة اذ يملكون ان يفتحوها كل هذا يرد ابن
تيمية رحمه الله .

فلا يصح ان تذكر لفظي الملك الباري لله الله بلسانك انت اذ انفتحت بملك
هذا يدخل فيه اكثر . فكم انما انفتحت لفظة هذا يدخل فيه بدون منتهى ان تقول
سنة والذى يقع عليه الديار . لانه قد شفع احد باري الله . كلفه نصير ان
يقول لا دليل احد الفاقة الباري لله هذه الديار لله لانه لا دليل احد
الفاقة قال فاقه ملك لله .

فانبت ليعلم ابن تيمية ان الله ربه ملك لفظة وان الله سبحانه رفاي له ملك
ليس له سر ملك ملك كان رفاي **احل ادعوا الذين انتم من دون الله لا يملكون**
صقال ذرة في السماوات ولا في الارض ، قال لهم فيها سر له ، وقال لهم سر طير
- قول الله تعالى " من دون الله " وادعوا له .

بيد ابن تيمية ان المعروف من القرآن ان كلمة من دونه تذكرها الملك وليس لفظة

(٥)

أخاف نفسي إشفاعة مخلوقاً فهو يذكره دونه كما قال "واتدبره الذين
يخافون أن يحيدوا إلى ربهم ليس لهم من دونه دلي ولا شفيع" كما قال تعالى
"وذكر به أن يسأل نفسي بالكسب ليس لأحد من الله دلي ولا شفيع" كما قال
تعالى "فألكم من دونه من دلي ولا شفيع" فلما قال من دونه نفسي إشفاعة مخلوقاً

فإذا ذكر "بإذنه" لم يقل "من دونه" كقوله "من الذي يشفع عنده
الذي يذنه" وقوله "حاشى شفيع الدعوى بعد إذنه" يدل على أن الله
إشفاعة الله هم مجرد سبب رئيس إشفاعة الخلق ولا ليس كامل إشفاعة
خاتمة ما يصير

قال تعالى "الله تولى أحمد كبريت كفاً تتسبلاً منى" بسببه بعضه
بعضاً، وتصير بعضه بعضاً ليس يختلف دلي بمشافق "ولو كان من عند دلي
الله: لصرخوا فيه أفتلوا كبراً"

منى: تبنى الله في الإقام، ليس منى = أي يذكرها ويكمل بعضها ببعض
وليس معنى منى أن يذكر مرتبة فقط وإنما هي ذكره أو غيره كما هو قوله
"ثم ارجع لي بعد كبريت" يراد به مطلق العذر كما تقول له عذرة بعد عذرة.

كقول عذرة به ليمان رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه جعل
يقول به السجدة رب افقرني، رب افقرني "لم ير دأ هذا حاله مرتبة
فقط" وبعضها لما في نظره أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول ذلك مرتبة
مجهول ذلك جداً. فهو يقصد أن هذا هو الذي يقوله بعد ما ليس به كبريت
يقول رب افقرني، رب افقرني "فليس المقصود كبريت ما لا يشبهه".

فألستة التقدير والتقدير يتوكلان في الحقيقة.

واعمال الشفاعة حادثة تفصيل للبر ٨١ .

شروط الشفاعة : أن يكون موثقاً ، ليس مقلداً ، أن يرفع له رفع
لده عليه أن يرفع له ، ولا يقبل الله شفاعة

فأكد : الشفاعة سبباً كرمه الله ، وإجلاله الديني ، والعاقبة بجميع أنواعها
مطلوبه كان أعظم أجلاً ، كان أعظم بالشفاعة .

بين ابن سينا أن مجرد رأس الشكر ، لا يستفاد ، فإمر ربنا كفوا
فأكد : الشفاعة ، لا يستفاد ، فإمر ربنا كفوا .

ثم بحمد الله ، والله بحمد المنة

جزى الله العباد ابن سينا خير الجزاء

وليس أعجزه ، ولا يسلكه الفروع ، بل

جزى الله شفيهاً حسب الشفاء

عني الجزاء ، ليس أعجزه ، ولا يسلكه الفروع ، بل

الله أقصير